

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARIES



32101 010121596

Princeton University Library

This book is due on the latest date
stamped below. Please return or re-
new by this date.

منشورات
مطبعة الغري الحديثة في النجف

(١٠)

محمد الخليلي

طب الامام الصادق (ع)

« لو اقتصد الناس في المطعم
لاستقامت ابدانهم »
الامام الصادق (ع)

طبع على نفقة صاحب
مطبعة الغري الحديثة في النجف

عبد الرضا محمد علي الطبعي

الطبعة الأولى

١٩٥٥

مطبعة
النجف

2271

505175

761

1955

(RECAP)

الأهـداء

كريب

الى من كونه الارادة الالهية فاحسنت ابداءها في ما كونهت فكان مثلاً
أعلى للخلق الاسلامي الرفيع .

الى من جعله المكون المبدع محلاً لثقل الامامة وناموساً من قدرته
الى ينبوع الحكمة الالهية .

الى من استقى علمه من منبع الرسالة عن آباءه الراسخين في العلم .
الى من افاض على الانسانية شتى العلوم والمعارف ليجعلها في ارفع درجات
السعادة الدنيوية والاخرية .

الى الامام ﴿جعفر بن محمد الصادق﴾ عليه وعلى آباءه التحية والسلام
اقدم ما يتفق ومقدوري راجياً ان ينال عنده الزلفى فيشبعني بشغائتي
عند الله يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم

محمد الخليلي

النجف



32101 010121596

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله الطاهرين

المقدمة

جدير بمن اراد الكتابة عن حياة الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق (ع) أو أن يبحث في ناحية من نواحيها الكثيرة سواء أكانت علمية أم دينية ، فلسفية أم ربوية ، أخلاقية أم أدبية ، أن يرى السبيل أمامه جلياً واضحاً ، والمجال فيها متسعاً قريب الغاية . ذلك لما انطوت عليه تلك النفسية السامية من العلوم الآلهية ، والمعارف الجليلة الاسلامية ، والفلسفة العالية ، والأدب الجم إلى غير ذلك مما تمثلت في شخصيته الفذة من مكارم الاخلاق ومثل الفضيلة والانسانية الكاملة ، التي لم تقف دون بيانها يراعة الكتاب أو المؤرخ ، ولم يحتج أي أديب أو شاعر إلى تأمل كثير ، أو إجهاد فكر مزايد في نظمها أو الكتابة عنها مجحلاً أو مفصلاً .

بهذه الفكرة المسامة عندي ، وهذا الخيال الواسع لدي ، راقني البحث والتحدث عن شعاع من أشعة تلك الحياة الجبارة والكتابة عن ناحية من نواحي هذه الشخصية العظيمة ، وجذبتني تلك السهولة المتصورة إلى أن طمعت أن أكتب ، وأن أشبع الموضوع بحثاً فاعطيه حقه من البيان والتوضيح لاسيما وأن مثل هذا الموضوع ، هو من مهني ومهمتي ، أعني الكلام عن طب الامام عليه السلام .

نعم لقد كنت أراه بحثاً واضحاً لاغموض فيه ، وموضوعاً سهلاً يجري القلم فيه دون ما توقف كثير أو تأمل زائد . بيد أني عند ما اندفعت للكتابة

وحاولت الشروع في الموضوع ، شعرت بخطورة الموقف ، وأحسست بصعوبة البحث وادركت عسر تناول الغاية التي كنت أتوخاها من تلك الكتابة لذلك فقد أصبحت بين اقدام واحجام ، وترديد وتصميم ماسكاً باليراعة ، مغكراً في الطريق التي أسلكها لبلوغ المقصد ، متفحصاً عن الباب الذي افتحه للدخول في البحث . واخيراً وبعد لأي ، أرتأيت أن أذكر أولاً نبذة قصيرة عن تأريخ الطب عند العرب في الجزيرة ، وإنه كيف تدرج من مهده حتى درج إلى الجزيرة العربية ، ثم اخذ يترتب هناك في احضان العروبة ، ويتزعرع في حجر الاسلام ، وينمو في هاتيك الربوع العامرة بالعقول السليمة ، والافكار المستقيمة ، والفطرة المعتدلة الصافية . لأجعلها كمقدمة للبحث حتى يتسنى للقارئ الكريم ان يقف على مبلغ توسعه في عصر الامام عليه السلام عن بصيرة وخبرة كاملة ، ولتكون كتمهيد واف للاطلاع على كامل معرفة الامام (ع) بهذا العلم الجليل ، وما أبداه من الحكم البالغة فيه ، دون أي تعليم او دراسة إلا ما اخذه عن آبائه واجداده عليهم السلام عن النبي (ص) عن جبرائيل «ع» عن الله تعالى .

وسوف نثبت لك ذلك فيما يلي من مباحث هذه الرسالة ، واليك ما أردنا تقديمه

تاريخ الطب ومبدأ ظهوره :

لقد تضاربت أقوال المؤرخين واختلف الحكماء والاطباء ، في ذكر بدء ظهور هذا العلم الجليل ، وكيفية حدوثه في العالم ، فما اوقف الباحث موقف الحيرة والشك ، فلا يدري كيف يبدي الحقيقة ، وكيف يظهر للقارئ بمظهر المكاتب الأمين ، والمؤلف المنصف .

فقد نسب البعض اكتشافه او اختراعه أولاً إلى الكلدانيين ، وآخرون

الى سحرة اليمن ، وغيرهم إلى كهنة بابل ، واكثرهم الى قدماء اليونانيين ، قال ابن ابي اصيبعة الطبيب المؤرخ في كتابه - عيون الأنباء :
 إن اختراع هذا الفن لا يجوز نسبته الى بلد خاص ، او مملكة معينة ، او قوم مخصوصين . اذ من الممكن وجوده عند امة قد انقرضت ، ولم يبق من آثارها شيء ، ثم ظهر عند قوم آخرين ، ثم انحط عندهم حتى نسي ثم ظهر على اساس هؤلاء لدى غيرهم فنسب اليهم اختراعه أو اكتشافه انتهى .
 وقال غيره من المؤرخين : إن الطب من جملة العلوم التي وضع اساسها الكلدان وكهنة بابل ، وانهم هم اول من بحث في علاج الأمراض ، فكانوا يضعون مرضاهم في الأزقة ومعايير الطرق ، حتى اذا مر بهم احد قد اصيب بذلك الداء وشفي اعلمهم بسبب شفائه ، فيكتبون ذلك على الواح يعلقونها في الهياكل ، فلذلك كان التطب عندهم من جملة اعمال الكهنة وخصائصهم ، ومن الكلدان اخذته سائر الامم القديمة ومن جملتها العرب ولذا تراه متشابهاً عند اكثر الأمم في مصر وفينيقية وآشور ثم تناولته الأمة اليونانية ، فاتقنوه إحكاماً وأحكاماً ورتبوا ابوابه وفصوله حتى جعلوه علماً له بتداء وله انتهاء ثم اخذته عنهم الفرس والروم .

الطب عند العرب :

أما العرب الذين كانوا معاصرين لتلك الدول ، فقد اقتبسوا منهم بحكم المجاورة والمخالطة شيئاً من الطب أضافوه إلى ما حصلوه من الكلدان وإلى ما استنبطوه هم أنفسهم بالفطرة والذكاء والتجارب .
 وقد ذكر التاريخ : أن أول من تعاطى الطب من العرب بعد الكهنة ، هم جماعة ممن خالطوا الروم والفرس في القرن السادس الميلادي ، وقبل ظهور

الاسلام بقليل واخذوا العلم عنهم . وكان أشهرهم يومذاك رجل من تيم الرباب يقال له ﴿ ابن حذيم ﴾ (١) وهو الذي ضرب به المثل في الحذاقة والطب ، ف قيل فيه : اطب من ابن حذيم ، وقال فيه الشاعر : أوس بن حجر :

فهل لكم فيها إلي فاني بصير بما أعيى النطاسي حذيما (٢)

ثم جاء بعده - الحارث بن كلده الثقفي (٣) - طيب العرب الشهير المتوفى سنة ٥٠ هـ وهو خريج مدرسة ﴿ جند يسابور ﴾ (٤) المعروفة في خوزستان الفرس ، والشهيرة عند العرب (بمعهد الطب الاسلامي) . فقد كانت العرب تعرف هذه المدرسة وتقدرها ، لاسيما بعد فتح الاسلام لبلاد الفرس على عهد الخليفة الثاني سنة ١٩ هـ . وقد كان الحارث هذا يتعاطى الطب في الطائف بشهرة واسعة وقد أدرك الاسلام ولم يسلم ، وكان النبي (ص) يأمر من

(١) راجع ترجمته في كتابنا معجم أدباء الاطباء ج ١ .

(٢) حذف لفظ ابن اعتماداً على الشهرة ولأستقامة الوزن .

(٣) راجع ترجمته في معجمنا ج ١ .

(٤) جند يسابور مدينة في خوزستان في الجنوب الغربي من ايران بناها كسرى الاول سابور ابن اردشير الساماني سنة ٣٥٠ م فنسبت اليه وكان قد اسكنها سبي الروم وطائفة من جنده وقد أفتتحها المسلمون أيام الخليفة الثاني سنة ١٩ هـ .

وكانت فيها مدرسة عظيمة يدرس فيها الطب وسائر العلوم المختلفة ، وكان القائم بتدريسها نصارى النسطور «النسطوريون» الذين حملوا اليها مؤلفات اليونان الطبيه والفلسفية وترجموا الكتب الى الميريانية التي كانت لغة التدريس في تلك المدرسة . وقد اشتهرت هذه المدرسة ونبغ منها أطباء معروفون خدموا الصناعة والعلم . وهم الذين ادخلوا الطب الى العراق زمن الخليفة العباسي المنصور كما سنعرفه مفصلاً في بعض فصول هذه الرسالة .

كانت به علة أن يأتيه ويستوصفه .

ثم كان بعده « ابن زومية » الجراح التيمي . ثم النضر بن الحارث بن كلدة الذي يعد من أقدم من اشتغل من العرب في العلوم الدخيلة من طب وغيره وكان هو في عصر النبي « ص » أيضاً ، ولكنه لما كان يجاري ابا سفيان بعداوة النبي « ص » لانه ثقفي وبنو ثقيف حلفاء بني امية ، أمر النبي « ص » عند ما اسره المسلمون في بدر بقتله ، فقتل وذهب بموته عامه وطبه ، ولم يكن له مؤلف او نقل يعلمنا بمبلغ علمه وطبه .

ثم ذهب الطب من العرب ، وخفي عندهم رجعاً من الزمن ، وذلك منذ ظهور الدعوة الاسلامية حتى شطر من الدولة الاموية . إذ المسلمون كانوا حينذاك يعتقدون ، أن الاسلام يهدم ما قبله ، ولا ينبغي أن يتلى غير القرآن ، أو ان يدرس غير العلوم القرآنية ، فذهلوا عن سائر العلوم بما فيها الطب ، لانشغالهم بانشاء الدولة الاسلامية ، ونشر الدعوة المحمدية وقمع الشرك ، وإعلاء كلمة التوحيد ، وتوحيد الكلمة عليها .

ولكن لما اتسع نطاق الاسلام ، وعلا سلطانه ، وبلغ الدين الحنيف ذروته التي خضعت لها الامم ، وذلت لها الملوك ، لم يقتنع المسلمون ببسط سيطرتهم على شرق البسيطة وغربها دون أن يلجوا ابواب العلوم ، فيأخذوا من كل قطر محاسنه ، ويستلبوا كنوزه العلمية . وقد كان للطب عندهم اوفر نصيب من تلك العناية وذلك الاهتمام ، حيث اقتبسوه أولاً ، ورغبوا اليه قبل سائر العلوم الدخيلة التي دخلت الجزيرة العربية يومذاك .

وقد ذكر لنا التاريخ واخبرتنا التراجم ، أن اول من فطن الى ذلك واول من اشتغل في نقل الطب وسائر العلوم الدخيلة الاخرى مثل الكيمياء والنجوم الى اللغة العربية ، بعد تلك الفترة الطويلة ، هو خالد بن يزيد بن معاوية

الأُموي المدتو عند العرب (بحكيم آل مروان) والمتوفى سنة ٨٥ هـ فإنه بعد ما غلبه بنو مروان على الخلافة بعد أخيه معاوية وقد كان رجلا طموحا ذكيا ، انصرف الى اكتساب المعالي عن طريق العلم ، ولا أجل ذلك ففقد استقدم جماعة من علماء الروم ، منهم الراهب الرومي (موريانوس) وطلب اليه أن يعلمه الكيمياء ، ولما تعلمها أمر بنقلها الى العربية ، فنقلها له رجل يدعى (إصطظن) . فكان هذا أول نقل في الاسلام من لغة إلى لغة .

ثم جاء بعد إصطظن (ماسرجويه) فنقل كتب كثيرة من الطب والفلسفة ، فكان لبني أمية بعض الآثار العلمية في الاسلام .

ثم أصاب الطب بعد (خالد) فترة دامت إلى أواخر الأُمويين وإلى عصر السفاح من بني العباس ، حتى إذا ما افضت الخلافة إلى أخيه أبي جعفر المنصور سنة ١٣٦ هـ بانت له طلائع ، وظهرت لقدموه بشار .

فلقد كان المنصور كلغا باعمال التنجيم شغوفاً بالعمل باقوال المنجمين في خلافته وقبلها حتى لم يكن يعمل عملاً إلا بعد استشارة منجمه الخاص (نوبخت) الفارسي وابنه (أبي سهل) ولقد ترجموا له كثيراً من كتب التنجيم والفلك ثم ازدادت رغبة المنصور لطلب العلوم الدخيلة وبحكم المثل المشهور (الناس على دين ملوكها) رغب كثير من الناس إلى طلب تلك العلوم وتوسعوا في درسها والبحث عنها وفيها حتى طلب المنصور من ملك الروم أن يبعث اليه ببعض كتب التعاليم فبعث اليه بجملة كتب في علوم شتى ومن جملة كتاب اقليدس في الهندسة وبعض كتب الطبيعيات والمجسطي وكثير من كتب الطب فاهتم العرب بنقلها الى العربية واخذوا يتهافتون عليها تهافت الفراش ويردون مناهلها ورود الظآن إلى الماء الزلال .

وقد كان علم الطب من بين تلك العلوم اكثرها اهتماماً وعناية لديهم و قد

ساعد على هذا الأمر يومذاك ان المنصور اصيب بمرض في معدته انقطعت
من أجله شهوته للطعام ولم ينفعه العلاج بالرغم من عناية اطباء مصره واهتمامهم
في امره فطلب الى وزيره الربيع ان يفحص له عن طبيب حاذق يرجع اليه
في علاج ما كان يجده من ألم ولما اخذ الربيع يفتش عما طلب اليه الخليفة
ارشد الى الطبيب (جورجيس) النصراني رئيس مارستان او مدرسة
(جنديسابور) وكان ماهراً حاذقاً في الطب كثير التأليف والتصنيف فيه
بالغة السريانية ، فبعث اليه المنصور من احضره له ، بعد ان خلف ولده
(بختيشوع) مكانه ، ولما ورد على الخليفة اكرمه ، ووقع عنده موقعا
حسناً لما رأى فيه من الوفاق ورزاق العقل ، لاسيما وقد ابل عن مرضه ابلا لا
سريعاً ، وشفي من علته شفاء عاجلاً كاملاً بعلاجه .

ولما اراد الرجوع إلى بلده ووطنه منعه الخليفة ، واغدى عليه الاموال
والعطايا الوفرة طمعاً في ابقائه ، فبقي في بغداد يطلب المرضى مدة طويلة ،
ثم ترجم إلى العربية كثيراً من كتبه الطبية ومن كتب غيره في الطب .
وبهذه الحركة من (جرجيس) اخذ الكثير من الأطباء غيره في بغداد
ايضاً ينقل ويترجم من السريانية إلى العربية وذلك بعناية المنصور وبذله
الاموال للمترجمين والناقلين لاسيما في الطب . فالتسع لطاق الطب في بغداد
وتكاثرت رواده ووراده ، وراجت التأليف ونبت كثير من نطس الاطباء
وشاعت عنهم المعاجز الطبية الكثيرة .

ولما اشتهرت مساعدة المنصور وسائر الأمراء والمثريين من أهل بغداد
لاصحاب العلوم ، رغب الكثير من أطباء (جنديسابور) بالانتقال الى بغداد
- بلد العلم والمال - وأرسل الطبيب (جرجيس) على ولده (بختيشوع) بأمر
الخليفة ، ثم جاء بعده (ماسوية) أبو يوحنا ثم أعقبه يوحنا وهكذا أخذت

الاطباء تتقاطر وتتوارد من سائر الأقطار إلى دار السلام ، حتى أصبحت دار الخلافة (بغداد) في عصر المنصور ، وهو العصر الذي عاش فيه - الامام الصادق (ع) - كعبة العلم ومقصد رواد الفضل والادب ومقر نقلة العلوم والفنون وعلى الاخص الطب الذي شاع تدريسه وكثر المعالجون به ، حتى قصدهم المرضى من كل حذب وصوب ، للاستشفاء والعلاج .

أما أبو عبد الله الصادق عليه السلام ، فقد كان ناضجاً في ذلك العصر مهوى قلوب رواد الفضل والفضيلة ، والمدرسة الكبرى لكل علم وفن وفلسفة وأدب ، إذ كان عليه السلام يلقي فيه على أصحابه وتلامذته والمنتهلين من بحر علومه من كل ما يشفي غليل القلوب الصادية ويروي النفوس المتعطشة المتشوقة إلى طلب المعارف السامية دروساً بليغة لم تكن تدركها عقول علماء ذلك الجيل لولاه ، ولم تقف على أسرارها - لو لم يوضحها لهم - خول الحكماء في ذلك العصر .

ونظرة واحدة في كتاب توحيد المفضل (١) وتأمل بسيط في بعض مناظراته الطبية مع أطباء عصره يكفيك دليلاً على وفور علمه الغزير وكامل معرفته بهذا العلم الجليل (علم الطب) ثم ينبئك أن أقواله القيمة وكلماته الحكيمة في الطب لم تكشف حقيقتها ، ولم يدرك مغزاها أطباء عصره كما اكتشفت بعد عدة قرون ، حيث تدرج الفكر البشري مرتقياً - حسب نظرية النشوء والارتقاء - وأخذت افكار نطس الأطباء وعقول جهابذة العلماء والحكماء تنمو بالتجارب ، وتتقدم بالاكتشافات ، حتى بلغت عصرنا الحاضر ، عصر النور والعلم والاختراع ، فأدركت أسرار كلامه ، ووقعت

(١) مجموعة محاضرات القاها الامام الصادق (ع) على تلميذه المفضل

ابن عمر في إثبات التوحيد .

على مكنون أقواله .

وإليك فيما يلي من الفصول الآتية بعض ما وصلنا إليه من كلامه (ع)
في الطب وقليلاً من كثير مما ذكرته الكتب وأخبرتنا به الأحاديث الصحيحة
المسندة من وصفاته الطبية و مناظراته الدالة على معرفته السكاملة في أصول
الطب وفروعه .

(طب الامام عليه السلام)

مؤيد :

هبط القرآن الكريم على صاحب الرسالة العامة محمد بن عبد الله صلى الله
عليه وآله بكل ما يصلح هذه البشرية في كافة نواحيها الحيوية فلم يغادر
صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، ولم يفرط في شيء مما تحتاجه هذه الحياة
إلا عالجها ولم يهمل جانباً من جوانب إصلاحها إلا أبانها ، ملأماً لكل ظرف
من ظروفها موافقاً لكل دور من أدوار حياة الانسان ، في أجياله المتعاقبة
وعصوره المتتالية .

فهو قانون عالمي عام ، وناموس إصلاحي شامل ، ومنهاج سماوي حكيم
أرسله اللطيف الخبير ، بواسطة أصدق خلقه لاسعاد هذا الانسان الجاهل
وتقويم ما اعوج من طباعه ، وانتشاله من هوة الهمجية إلى مرتع ذروة
الراحة والهناء . فكان من الضروري - نظراً لهذه الغاية السامية - أن يجيء
شاملاً بعنايته الاصلاحية كل ناحية من مناحي الحياة الانسانية ليسير كل
حجى في طريقه المستقيم إلى السعادة ، فيؤدي واجبه من الطاعة والعبادة .

وهكذا فقد جاء القرآن الحكيم ، وفيه تبيان كل شيء ، وهدى ورحة للعالمين حاويًا من الكنوز العلمية ، والارشادات السماوية ما لا يعلمه الا الله والراسخون في العلم ممن من الله عليهم بمعرفتها واختارهم للاطلاع عليها وخصهم دون خلقه بها فجعلهم أدلاء على الخير ، ومصابيح يهتدى بهم نحو سبيل الحياة السعيدة . ولما كانت التكاليف السماوية لم تشرع إلا لسليم العقل ، ولم يكن العقل السليم إلا في الجسم السليم ، كان من الحكمة والطف الالهي أن يلحظ القرآن هذه الناحية المهمة من الانسان ، أعني صحة الجسم ملاحظة خاصة ، وأن يهتم بها اهتماماً لا يقل عن الاهتمام بالتكاليف الشرعية نفسها لتوقعها عليها . ولأجله فقد ذكر الكتاب المجيد كل أسس الطب ودعائم الصحة في آية واحدة ترجع اليها خلاصة أفكار الفلاسفة والحكماء طيلة قرون عدة وتقف عندها تجارب العلماء ، والاطباء حتى في هذا العصر ، عصر العلم والاختراع وهي قوله تعالى : يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، واكلوا واشربوا ولا تسرفوا إن الله لا يحب المسرفين (١) .

فان كافة الأطباء قد أجمعوا بعد التحقيق العلمي المستمر ، والتجارب المتعاقبة على أن مدار صحة الاجسام ودعامة سلامتها ، هو الاعتدال في الطعام وأن هذا الاعتدال إذا ما تعدى إلى الافراط او الاسراف ، أصبح وبالا على البدن وفتح باباً واسعاً للفتك بالاجسام والنفوس . وما هذا النتاج العلمي الذي يفخر به الطب في تقدمه إلا مؤدي هذه الكلمات الثلاث : كلوا . واشربوا . ولا تسرفوا . حيث جمعت في طيها جميع أسس علم حفظ الصحة وخلاصة نواياهه أما النبي الكريم صاحب الرسالة صلى الله عليه وآله فقد وردت عنه من التعاليم والارشادات الصحية ما تنوف حد الحصر ، وكلها أصول ترتكز

عليها قواعد هذا العلم وتدعم بها أركانها مثل قوله ﴿ص﴾ مشيراً إلى أعظم نقطة يتطلبها علماء هذا الفن في إبحارهم وهي: النظافة والرياضة العقلية والبدنية حيث يقول: بنس العبد القاذورة (١)

كل لهُو باطل إلا ثلاث: تأديبه الفرس، ورميه عن قوسه، وملاعبته امرأته فإنه حق (٢) روحوا القلوب ساعة بعد ساعة. (٣)

كما كان (ص) يقول وهو حديث مشهور: المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء واعط كل بدن ما عود.

وكقوله ﴿ص﴾: تداووا فما أنزل الله داء إلا أنزل معه الدواء إلا السام (٤) فإنه لا دواء له ﴿٥﴾

وقوله (ص): لا تكرهوا مرضاكم على الطعام فإن الله يطعمهم ويسقيهم (٦) وقوله (ص) في الحمى: أطفئوا حماكم بالماء (٧)

وكان (ص) إذا وعك دعا بماء فأدخل فيه يده (٨)

وعنه ﴿ص﴾: أن قوماً من الانصار قالوا له: يا رسول الله. إن وعنه (ص): أن قوماً من الانصار قالوا له: يا رسول الله. إن لنا جاراً يشتكي بطنه أفأذن لنا أن نداويه؟ قال (ص): بماذا تداوونه؟ قالوا: يهودي ههنا يعالج من هذه العلة. قال ﴿ص﴾: بماذا؟ قالوا يشق بطنه فيستخرج منه شيئاً، فكره ذلك رسول الله ولم يجبههم فعادوه مرتين أو ثلاث، فقال (ص): افعلوا ما شئتم. فدعوا اليهودي فشق بطنه ونزع منه

(١) دعائم الاسلام المخطوطة للقاضي النعمان المصري المتوفي ٣٦٣

(٢) النصول المهمة للحر العاملي (٣) مجلة الدكتور المصرية

(٤) الموت (٥) دعائم الاسلام (٦) دعائم الاسلام (٧) دعائم الاسلام

(٨) متفق عليه بين الطرفين

رجراجاً كثيراً ثم غسل بطنه ، ثم خاطبه وداواه فصيح واخبر النبي بذلك فقال : ان الذي خلق الأدوية جعل لها دواء ، وإن خير الدواء الحجامة والفصاد والحبيبة السوداء « الشونيز » (١)

أقول : وهذا الحديث الشريف يعطينا درساً عن قدم فكرة العمل الجراحي في العلاج ، وأنه لا حدائنه له ، وأنه آخر الدواء كالكي لا يحسن التسرع اليه وان لا وازع عنه في الشرع المقدس .

وأما صنو النبي (ص) أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) فيمن عن اعتناؤه البالغ بهذا الشأن قوله المشهور : العلم علان علم الابدان وعلم الاديان (٢) وقوله (ع) بلغظ ابن شعبة في تحف العقول ص ٤٨ : العلم ثلاثة الفقه للاديان والطب للابدان والنحو للسان . وقوله (ع) بلغظ الكراجكي في جواهره : العلوم أربعة . الفقه للاديان والطب للابدان والنحو للسان والنجوم لمعرفة الأزمان .

وله عليه السلام كلمات قيمة في جوامع علم الابدان كقوله (ع) اكسروا حر الحمى بالبنفسج والماء البارد (٣) وقوله (ع) لا تميموا القلوب بكثرة الطعام والشراب فان القلب يموت كالزرع اذا كثر عليه الماء (٤) .

وقوله لابنه الحسن عليها السلام : يا بني ألا أعلمك اربع كلمات تستغني بها عن الطب فقال (ع) بلى . قال لا تجلس على الطعام الا وأنت جائع ، ولا تقم عن الطعام الا وانت تشتهي ، وجود المضغ ، فاذا نمت فاعرض نفسك على الخلاء . فاذا استعملت هذه استغثت عن الطب « ٥ »

(١) دعائم الاسلام (٢) حديث مشهور لم أقف على مصدره .

(٣) كشف الأخطار لشمس الدين ابن محمد الحسيني .

(٤) كشف الأخطار . (٥) خصال الصدوق .

وقوله ﴿ع﴾ من اراد البقاء ولا بقاء فليباكر الغذاء وليؤخر العشاء
ويقل غشيان النساء وليخفف الرداء «الدين» «١» .

وإن الطف مارأيت له عليه السلام من المواقف الطيبة الكريمة ما أخرج به
رجال الحديث من الفريقين ، وقد ذكره من رجال أهل السنة : أسعد ابن
ابراهيم الأردبيلي المالكي ، باسناده عن عمار بن ياسر وزيد ابن أرقم قالا :
كنا بين يدي أمير المؤمنين «ع» واذا بزعة عظيمة ، وكان على دكة
القضاء فقال «ع» : يا عمار إئت بمن على الباب قال نخرجت واذا على الباب
امرأة في قبة على جمل ، وهي تشتكي وتصيح : يا غياث المستغيثين اليك توجهت
وبوليك توسلت ، فيبيض وجهي ، وفرج غني كربتي . قال عمار وكان حولها
الف فارس بسيوف مسلولة ، وقوم لها وقوم عليها فقلت أجيئوا أمير المؤمنين
«ع» فنزلت المرأة ، ودخل القوم معها المسجد واجتمع اهل الكوفة . فقام
امير المؤمنين «ع» وقال : سلوني ما بدا لكم يا اهل الشام فنهض من بينهم
شيخ وقال : يامولاي هذه الجارية ابنتي ، وقد خطبها ملوك العرب وقد
نكست راسي بين عشيرتي ، لأنها عاتق حامل ، فاكشف هذه الغمة .

فقال امير المؤمنين (ع) : ما تقولين يا جارية ؟ قالت يامولاي :
أما قوله إني عاتق فقد صدق ، وأما قوله إني حامل فوحقك يامولاي
ما عاتت من نفسي خيانة قط .

فصعد المنبر وقال (ع) : علي بداية الكوفة ، فجاءت امرأة تسمى
« لبناء » وهي قابلة اهل الكوفة ، فقال لها اضربي بينك وبين الناس حجابا
وانظري هذه الجارية ، عاتق حامل أم لا . ففعلت ما امرها «ع» ثم خرجت
وقالت : نعم يامولاي هي عاتق حامل . فقال «ع» من منكم يقدر على قطعة

ثلج في هذه الساعة ؟ فقال ابو الجارية : الثلج في بلادنا كثير ولكن لا تقدر عليه ههنا ، قال عمار : قد يده من اعلا منبره وردها واذا فيها قطعة من الثلج « ١ » يقطر الماء منها ثم قال : يا ذاية خذي هذه القطعة من الثلج واخرجي بالجارية من المسجد واتركي تحتها طستا وضعي هذه القطعة مما يلي الفرج ، فسترين علقه وزنها سبعة وخمسون درهماً ففعلت ورجعت بالجارية والعلقة اليه وكانت كما قال « ع » ثم قال لابي الجارية : خذ ابنتك فوالله ما زنت ولكن دخلت الموضع الذي فيه الماء فدخلت هذه العلقه في جوفها وهي بنت عشر سنين وكبرت إلى الآن في بطنها « ٢ » .

ومن لطائف ما وجدناه لأمير المؤمنين « ع » ايضاً ما رواه اليافعي في روض الرياحين ص ٤٢ قال : مر علي بن ابي طالب كرم الله وجهه في بعض شوارع البصرة ، فاذا هو بحلقة كبيرة والناس حولها يعدون اليها الأعناق ويشخصون إليها بالأحداق فضى اليهم لينظر ما سبب اجتماعهم فاذا فيهم شاب من احسن الشباب نقي الثياب ، عليه هيبة ووقار ، وسكينة الأخيار ، وهو جالس على كرسي ، والناس يأتونه بقوراير من الماء « ٣ » وهو ينظر في دليل المرضى « ٤ » ويصف لكل واحد منهم ما يوافقه من انواع الدواء

« ١ » أقول : لا غرابة في مثل هذا بعد ما قص علينا القرآن الكريم من قصة آصف بن برخيا وقوله لسلیمان « ع » لما استحضر عرش بلقيس عنده : أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك : وشتان بين ابن برخيا ومولانا أمير المؤمنين « ع » فان ذلك عنده علم من الكتاب وهذا عنده علم الكتاب كله « ٢ » بحار الانوار للعلامة المجلسي ج ١٤ ص ٥٢٥ .

« ٣ » المراد من الماء ههنا هو البول من المريض .

« ٤ » دليل المرضى أي بولهم .

فتقدم اليه (ع) وقال : السلام عليك ايها الطيب ورحمة الله وبركاته ، هل عندك شيء من ادوية الذنوب ؟ فقد أعيا الناس دواؤها يرحمك الله فاطرق الطيب برأسه إلى الأرض ولم يتكلم فناداه الامام (ع) ثانية فلم يتكلم ، فناداه ثالثة كذلك فرفع الطيب رأسه بعد ما رد السلام وقال او تعرف انت ادوية الذنوب بارك الله فيك ؟ قال « ع » نعم قال صف والله التوفيق فقال (ع) : تعتمد إلى بستان الايمان ، فتأخذ منه عروق النية ، وحب الندامة وورق التدبر ، ويزر الورك ، وثمر الفقه ، واغصان اليقين ، ولب الاخلاص وقشور الاجتهاد ، وعروق التوكل واكام الاعتبار وسيقان الانابة ، وترياق التواضع ، تأخذ هذه الأدوية بقلب حاضر وفهم وافرباً نامل التصديق وكف التوفيق ، ثم تضعها في طبق التحقيق ، ثم تغسلها بماء الدموع ، ثم تضعها في قدر الرجاء ، ثم توقد عليها بنار الشوق ، حتى ترغى زبد الحكمة ثم تفرغها في صحاف الرضا ، وتروح عليها بمراوح الاستغفار ، يعتقد لك من ذلك شربة جيدة ثم تشربها في مكان لا يراك فيه احد إلا الله تعالى فان ذلك ينزل عنك الذنوب حتى لا يبقى عليك ذنب ، فانشأ الطيب يقول :

ياخاطب الحوراء في خدرها شمر فتقوى الله من مهرها

وكن مجدداً لا تكن وانياً وجاهد النفس على صبرها

إلى غير ذلك مما يدلنا على ما للدين الحنيف من العناية بالصحة وما لذي النبي « ص » واوصيائه من المعرفة الالهية والكنوز القرآنية التي اختارهم لمعرفة فلقد كان النبي « ص » في حياته الشريفة هو الواسطة الكبرى بين الخالق وخلقه ولما رفعه الله اليه ، ابى لطنه العام وكرمه الشامل أن يترك هذه الناس بعد النبي « ص » سدى دون ان ينصب لهم ولياً مرشداً يكشف لهم عن تلك الكنوز ، ويثبت فيهم تلك التعاليم الصالحة المصلحة والارشادات

الحكيمة ، فكانت اوصياؤه وابناؤه هم حملة تلك العلوم وامناء الله في أرضه على مكنون عامه وغامض سره ، ولا غرابة فقد اخذوا ذلك عن جدتهم النبي « ص » عن جبرئيل (ع) عن الله تعالى .

ولقد ظهر في الناس من تعاليمهم وإرشاداتهم ما دل على كامل معرفتهم وتعام اطلاعهم على مختلف العلوم لاسيم علم الطب ، حتى جمع غير واحد من العلماء جملة من اقوالهم فالفها كتباً قيمة باسم طب النبي ، وطب الأئمة وطب الرضا ، الى غيرها مما ملأت الكتب وتواترت به الاحاديث الصحيحة وفي مقدمتها - الرسالة الذهبية أو المذهبة - التي ألفها الامام ، علي بن موسى الرضا (ع) ، بطلب المأمون الخليفة العباسي منه (١) وفيها فوائد جمة من قواعد الطب وأصول الصحة ، وقد امر المأمون ان تكتب بالذهب ولذلك سميت بالذهبية او المذهبة ، ولم يكن للخليفة عنها غنى رجال الفن المتصلين به ، نظراء حنا بن ماسويه ، وجبرائيل ابن بختيشوع ، وصالح بن سلهمة الهندي وغيرهم من اطباء البلاط العباسي (٢) .

أما الامام الصادق (ع) فقد كان عصره عصر ابتداء النهضة العلمية في الجزيرة حيث اتجهت الافكار نحو طلب العلوم واقبل الناس على اكتساب المعارف . وكان الوقت ملائماً والظروف مساعدة له على بث ماله فيه من تلهم الكنوز القرآنية الموروثة ، لذلك فقد ظهر من اقواله الحكيمة وآرائه الطبية الصائبة واحاديثه العلمية والدينية الصحيحة ، ما طبق الارحاء وأنار القلوب المظلمة وهدى النفوس التائهة ، حتى قصده القاضي والداني ، بين مستشفى

(١) تذكر برمتها في بحار الانوار ج ١٤ ص ٥٥٤ - ٥٦٧

(٢) وقد شرح هذا الكتاب وعلق عليه وحققه الدكتور صاحب زني النجفي باسم طب الرضا في سلسلة (ملتقى العصرين) التي كانت تصدر في الكاظمة

بواسطة ارشاداته القيمة ومغترف من منهله العالمي العذب النмир .
ولأجل ذلك فقد روت عنه الرواة ، وكتبت عنه الكتب والرسائل
وتخرج عليه طائفة من العلماء والحكماء وجمهرة من جهاذة الدين وكثير من
أكابر الحفاظ والمحدثين ، حتى أصبح قوله (ع) فصل الخطاب فإذا قيل قال
الصادق وقمت العلماء دون قوله واجمين ، وبما ورد عنه معترفين ، وله خاضعين
وها نحن الآن نقدم اليك ما يخص موضوعنا هذا مما ورد عنه (ع) في
علم الطب خاصة بيد أن طلبنا للاختصار في هذه الرسالة جعلنا نكتفي بالزور
القليل من وافر علمه وجزيل فضله لعدم إمكان الاحاطة الكاملة في هذا المختصر
كما أن من المستحسن أيضاً قبل الشروع في البحث أن نذكر للقاريء
الكريم ما يلزم ذكره ههنا لكي لا يفغل طالب الحقيقة فيزل او يغتر بأقوال
بعض ذوي الاغراض الخسيسة فيضن ، من ان الامام ابا عبد الله الصادق (ع)
أخذ هذه العلوم ممن ورد الجزيرة من علماء الأ جانب فلاسفة واطباء وغيرهم
إذ من البديهي المسلم كما سنثبت لك ان معرفته (ع) لم تكن إلا قبساً من
اشعة علم النبي (ص) الذي اخذه عن الوحي - اذ انه لا ينطق عن الهوى
ان هو الا وحي يوحى - ثم استودع ذلك وصيه الذي قال فيه : أنا مدينة
العلم وعلي بابها (١) وان وصيه هذا هو الذي قال : سلوني قبل ان تفقدوني
ولن تسألوا بعدي مثلي (٢) . ثم استودعه علي (ع) ولديه الحسن والحسين
عليهما السلام الذين قال النبي فيهما : هذان امامان قاما او قعدا (٣) ثم كان
ذلك العلم الآلهي لدى الامام السجاد (ع) ومنه لدى الامام الباقر « ع »
ثم ورثه الامام الباقر ولده الامام ابا عبد الله الصادق جعفر بن محمد « ع »

« ١ » الغدير للآميني ج ٦ ص ٥٤ . « ٢ » الغدير للآميني ج ٦ ص ١٧٨

« ٣ » حديث متفق عليه لدى الفريقين .

إذا فهذه العظمة العالمية في شخصية الامام الصادق «ع» لم تكن الا سرّاً من أسرار الكتاب ونوراً من انوار النبوة وفيضاً من فيوضات الامامة لا غير ولو كانت مكتسبة لظهر من اساتذته ومعلميه «كما زعم الجاهلون» بعض ما ظهر منه مما ملأ الكتب وفاضت به الاخبار والاحاديث .

ثم دع ما تقدم وتأمل منصفاً ثم انظر في أقواله وتعاليمه بعين طالب الحقيقة فهل تجد لكل من ورد الجزيرة آنذاك من اطباء وحكماء وفلاسفة اطلاعاً على آرائه وأقواله او إدراكاً لما أبانه وظهره مما لم يدركه العلم في ذلك العصر ولم يقف العلماء على مغزاه ومرماه إلا بعد قرون متطاولة واجيال متعاقبة .

وبعد أن مخضتهم التجارب العملية وأرشدتهم الاكتشافات العلمية إلى معرفة ذلك والآن اذكر لك بعض مناظراته الطبية لأثبت صحة دعوانا في طب الامام (ع) ولتحكم على نفسك بنفسك ، وإليك بعضها .

مناظرة الامام (ع) مع الطبيب الهندي (١)

عن محمد بن ابراهيم الطالقاني عن الحسن بن علي العدوي عن عباد بن صهيب عن أبيه عن جده عن الربيع صاحب المنصور قال : حضر ابو عبدالله عليه السلام مجلس المنصور يوماً وعنده رجل من الهند يقرأ عليه كتب الطب فجعل ابو عبدالله «ع» ينصت لقراءته فلما فرغ الهندي قال له يا أبا عبدالله ، أتريد مما معي شيئاً ؟ قال لا فان معي ما هو خير مما معك قال وما هو ؟ قال «ع» : أداوي الحار بالبارد ، والبارد بالحار ، والرطب باليابس ، واليابس بالرطب ، وأرد الامر كله الى الله عز وجل ، واستعمل ما قاله رسول

«١» بحار الانوار ج ١٤ ص ٤٧٨ وفي كشف الاخطار (مخطوط).

الله (ص) : واعلم ان المعدة بيت الداء وان الحمية راس كل دواء واعود
البدن ما اعتاده ، فقال الهندي : وهل الطب إلا هذا فقال الصادق « ع »
اتراني من كتب الطب أخذت ، قال نعم . قال (ع) لا والله ما أخذت إلا
عن الله سبحانه ، فأخبرني ، أنا أعلم بالطب أم أنت ؟ قال الهندي : بل أنا
قال الصادق (ع) : فأسألك شيئاً قال سل ، قال الصادق (ع) اخبرني يا هندي .

لم كان في الرأس شؤن ؟ قال : لا أعلم
فلم جعل الشعر عليه من فوق ؟ قال : لا أعلم
فلم خلت الجبهة من الشعر ؟ قال : لا أعلم
قال (ع) : فلم كان لها تخطيط وأسارير ؟ قال : لا أعلم
فلم كان الحاجبان فوق العينين ؟ قال لا أعلم
فلم جعلت العينان كاللوزتين ؟ قال لا أعلم
فلم جعل الأنف فيما بينهما ؟ قال لا أعلم
فلم كان ثقب الأنف في اسفله ؟ قال : لا أعلم
فلم جعلت الشفة والشارب فوق الفم ؟ قال : لا أعلم
فلم أحد السن وعرض الضرس وطال الناب ؟ قال : لا أعلم
فلم جعلت اللحية للرجال ؟ قال : لا أعلم
فلم خلت الكفان من الشعر ؟ قال : لا أعلم
فلم خلا الظفر والشعر من الحياة ؟ قال : لا أعلم
فلم كان القلب كحجب الصنوبر ؟ قال : لا أعلم
فلم كانت الرئة قطعتين وجعلت حركتها في موضعها ؟ قال : لا أعلم
فلم كانت الكبد حذاء ؟ قال : لا أعلم
فلم كانت الكلية كحجب اللوية ؟ قال : لا أعلم

فلم جعل طبي الركبة إلى خلف ؟ قال . لا أعلم

فلم انحصرت القدم ؟ قال . لا أعلم

قال الصادق « ع » . لكنني أعلم ، قال الهندي فأجب

قال الصادق (ع) . كان في الرأس شؤن لان المجوف إذا كان بلا

فصل أسرع إليه الصدا ع فإذا جعل ذا فصول كان الصدا ع منه أبعد .

وجعل الشعر من فوقه ليوصل بوصوله الادهان إلى الدماغ ويخرج

باطرافه البخار منه ويرد الحر والبرد عنه .

وخلت الجبهة من الشعر لانها مصب النور إلى العينين .

وجعل فيها التخطيط والاسارير ليحتبس العرق الوارد من الرأس إلى

العين قدر ما يميطة الانسان عن نفسه كالأ نهار في الأرض التي تحبس المياه

وجعل الحاجبان من فوق العينين ليردا عليها من النور قدر الكفاية ألا

ترى ياهندي أن من غلبه النور جعل يده على عينيه ليرد عليها قدر كفايتها منه

وجعل الأنف بينهما ليقسم النور قسمين إلى كل عين سواء .

وكانت العين كاللوزة ليجري فيها الميل بالدواء ويخرج منها الداء ولو

كانت مربعة أو مدورة ماجرى فيها الميل ولا وصل اليها دواء ولا خرج منها داء .

وجعل ثقب الأنف في أسفله لتزل منه الأدوية المنحدرة من الدماغ

وتصعد فيه الروائح إلى المشام ، ولو كان في اعلاه لما نزل منه داء ولا وجد رائحة

وجعل الشارب والشفة فوق الفم لحبس ما ينزل من الدماغ عن الفم لأن

لا يتغفن فينغص على الانسان طعامه وشرابه فيميطة عن نفسه .

وجعلت اللحية للرجال ليستغني بها عن الكشف في المنظر ويعلم بها

الذكر من الأنثى .

وجعل السن حاداً لأن به يقع العض .

وجعل الضرس عريضاً لأن به يقع الطحن والمضغ .
وكان الثاب طويلاً ليسند الاضراس والأسنان كالاسطوانة في البناء .
وخلا الكفان من الشعر لأن بهما يقع اللمس فلو كان فيهما شعر مادي
الانسان ما يقابله ويامسه .

وخلا الشعر والظفر من الحياة لأن طولهما سمج يقبض وقصهما حسن
فلو كان فيهما حياة لألم الانسان قصهما .

وكان القلب كحجب الصنوبر لانه منكس ، فجعل رأسه دقيقاً ليدخل
في الرئة فيتروح عنه بردها ولئلا يشيط الدماغ بحره .

وجعلت الرئة قطعتين ليدخل القلب بين مضاعطها فيتروح بحركتها
وكانت الكبد حذاء لتثقل المعدة وتقع جميعها عليها فتعصرها ليخرج ما فيها
من البخار .

وجعلت الكلية كحجب اللوييا لان عليها مصب مني نقطة بعد نقطة فلو
كانت مربعة أو مدورة لاحتبست النقطة الاولى إلى الثانية فلا يلتذ بخروجها
إذ المني ينزل من فقار الظهر الى الكلية وهي تنقبض وتنسبط وترميه أولاً
فالوا إلى المثانة كالبنطقة من القوس .

وجعل طبي الركبة إلى خلف لان الانسان يمشي إلى ما بين يديه فتعتدل
الحركات ولولا ذلك لسقط في المشي .

وجعلت القدم متخصرة لان المشي إذا وقع على الأرض جميعه ثقل
ثقل حاجر الرحى .

فقال الهندي : من اين لك هذا العلم ؟ فقال (ع) : اخذته عن آباي
عليهم السلام عن رسول الله (ص) عن جبرائيل ﴿ ع ﴾ عن رب العالمين جل
جلاله الذي خلق الاجساد والارواح .

فقال الهندي : صدقت وانا أشهد أن لا إله إلا الله وان محمداً رسول الله وعبداه وانك أعلم أهل زمانك . انتهى .

سؤال النصراني متر عن تعراة عظام الانسان (١)

في المناقب لابن شهر آشوب . عن سالم بن الضير ان نصرانياً سأل الصادق (ع) عن أسرار الطب ثم سأله عن تفصيل الجسم فقال (ع) . إن الله خلق الانسان على اثني عشر وصلاً ، وعلى مائتين وثمانية واربعين عظاماً وعلى ثلاثمائة وستين عرقاً ، فالعروق هي التي تسقي الجسد كله ، والعظام تمسكه واللحم يمسك العظام ، والعصب يمسك اللحم ، وجعل في يديه اثنتين وثمانين عظاماً في كل يد احدى واربعون عظاماً ، منها في كفه خمسة وثلاثون عظاماً وفي ساعده اثنان وفي عضده واحد وفي كتفه ثلاثة ، فذلك احدى واربعون وكذلك في الاخرى ، وفي رجله ثلاثة واربعون عظاماً منها في قدمه خمسة وثلاثون عظاماً ، وفي ساقه اثنان وفي ركبته ثلاثة وفي فخذه واحد وفي وركه اثنان وكذلك في الاخرى ، وفي صلبه ثمانين عظاماً فقارة ، وفي كل واحد من جنبه تسعة اضلاع ، وفي وقصته (٢) ثمانية ، وفي رأسه ستة وثلاثون عظاماً ، وفي فمه ثمانين وعشرون أو اثنان وثلاثون عظاماً .

أقول . المراد بالوصل هو الاعضاء العظيمة المتصلة بعضها ببعض وهي اثنا عشر الرأس والعنق والعضدين والساعدين والفخذين والساقين والاضلاع الخمين والاضلاع اليسار .

ولعمري ان هذا الحصر والتعداد هو عين ما ذكره المشرحون في هذا العصر لم يزدوا ولم ينقصوا اللهم إلا في التسمية أو جعل الاثنتين لاتصالها

(١) بحار الانوار ج ١٤ ص ٤٨٠ . (٢) الوقصة العنق .

واحداً او بالعكس وهذا مما يدلنا على اطلاعه الكامل بالتشريح ونظره الثاقب في بيان تفصيل الهيكل العظمي في بدن الانسان .

وهاك أيضاً بعض اسراره الطبية العجيبة التي لم يكشفها علم الطب إلا بعد ان كملت العقلية البشرية ، ولم يعرفها الاطباء ذووا الافكار الجبارة إلا بعد التجارب والتحقيق والتنقيب العلمي الكثير . فمنها :

الرورة الرموية :

جاء في كتاب (توحيد المفضل) ، وهو جملة محاضرات القاها الامام (ع) على تلميذه (المفضل بن عمر) في اثبات التوحيد ، من المسائل الطبية الجليلة ما لم يحلم بها الاطباء في ذلك العصر ، ولم يدر كوها إلا بعد اثني عشر قرناً عندما ظهر الاستاذ الدكتور (هارفي) الطبيب الشهير المعروف لدى الاطباء (بمكتشف الدورة الدموية) واكتشف ذلك الاكتشاف الذي افتخر به الغرب حتى جعله من معجزات عصر الاختراعات والذي قلب الطب ظهره أعلى عقب وهو في الحقيقة ، ولدى التأمل المنصف ، اكتشاف كان قد ذكره الامام الصادق عليه السلام ، في طي كلامه مع المفضل ، فلو نظرت اليه وتأملت له لعلمت علم اليقين ، ان هذا المكتشف العظيم لم يأت بشيء جديد ، ولم يكن الا عيالا على ما قاله ابو عبد الله الصادق (ع) قبل قرون عدة . تأمل قوله (ع) حيث يقول :

فكر يا مفضل في وصول الغذاء الى البدن ، وما فيه من التدبير ، فان الطعام يصير الى المعدة فتطبخه ، وتبعث بصفوه الى الكبد ، في عروق رقاق واشجة بينهما ، قد جعلت كالمصفي للغذاء ، لكيلا يصل الى الكبد منه شيء . فيسكأها وذلك ان الكبد رقيقة لا تحتمل العنف ، ثم ان الكبد تقبله ،

فيستحيل فيها بلطف التدبير دماً ، فينفذ في البدن كله في مجار مهياة لذلك بمنزلة المجاري التي تهيأ للعاء حتى يطرد في الارض كلها ، وينفذ ما يخرج منه من الخبث والفضول الى ما يرضى اعدت لذلك ، فما كان منه من جنس المرة الصفراء جرى الى المرارة ، وما كان من جنس السوداء جرى الى الطحال ، وما كان من جنس البلة والرطوبة جرى الى المثانة ، فتأمل حكمة التدبير في تركيب البدن ، ووضع هذه الاعضاء منه مواضعها ، واعداد هذه الاوعية فيه لتحمّل تلك الفضول ، لئلا تنتشر في البدن فتسقمه وتهلكه ، فتبارك من احسن التقدير واحكم التدبير . انتهى « ١ »

أقول : هكذا ورد عنه ﴿ ع ﴾ وهو صريح في بيان كيفية الدورة الدموية على حسب ما وصل اليه الطب الحديث بعد ما يناهز الاثنى عشر قرناً مضافاً الى ما لوح فيه الى وظائف الجهاز الهضمي ، والجهاز البولي ، والى وظيفة المرارة والطحال والكبد والمثانة ، كما انه ﴿ ع ﴾ أشار أيضاً بقوله :

﴿ لئلا ينتشر في البدن فيسقمه ويهلكه ﴾ . الى ما اثبتته طب القرن العشرين من التسمم البولي الحاصل من رجوع البول من المثانة الى الدم عندما لم يخرج منها فينتشر بواسطة الدم في جميع أعضاء البدن فيسقمه ويسقمه ، والى التسمم المعدي الحاصل من تغذّي الفضلات المعديّة غير المندفعة منها والتي تحدث برجعها متعذّنة الى البدن التهابات توجب تسممه وانتهاكه فتأمل .

كيفية السماع والظهور :

لقد ثبت في علم الطب الحديث ، وأصبح من البديهي لدى نطس الاطباء بعد التجارب والبحث العلمي في كيفية السماع : أن بين منبع الصوت والاذن

السامعة توجد على الدوام مسافة ولأجل أن يدرك الصوت يحتاج الى أن يكون بينهما وسط ذو مرونة ، وهذا الوسط المرن هو الهواء بوجه عام ، فإذا لم يكن هذا الوسط المرن بين السمع والمسموع لم يدرك الصوت ، ولذلك فلا يسمع صوت في الخلاء (أي في الموضع الخالي من الهواء) البتة .

كما أجمعوا أيضاً : على أن المراتب مطلقاً لا ترى ما لم يشع عليها ضوء خارج عنها كضوء الشمس أو نور القمر ، أو ضوء المصباح ، أو نور النجوم واشباهها فان هذه الاشعة المنعكسة من أي مرئي كانت تدخل في العين من القرنية الشفافة وتم بالحدقة بالبؤبؤ ثم تسقط على الشبكية وترسم عليها صورة المرئي . إذاً فلا سماع الا بالهواء ولا رؤية الا بالضياء حسب العلم الحديث وهذا القول الناتج بعد البحث والتنقيب من قبل علماء وفطاحل وبتجارب كثيرة طيلة اعوام واجيال ، هو بلا ريب جاء مطابقاً لقول الامام الصادق عليه السلام بل هو عين ما ذكره قبل مدة غير قصيرة أي قبل الف ومائتي عام ، وذلك حيث يقول عليه السلام (١) .

انظر الآن يا مفضل الى هذه الحواس التي خص بها الانسان في خلقه وشرف بها على غيره (الى أن يقول) فجعل الحواس خمساً تلتقي خمساً لكي لا يفوتها شيء من المحسوسات ، تخلق البصر ليدرك الالوان ، فلو كانت الالوان ولم يكن بصر يدركها لم يكن فيها منفعة ، وخلق السمع ليدرك الاصوات فلو كانت الاصوات ولم يكن سمع يدركها لم يكن فيها ارب وكذلك ساير الحواس ثم هذا يرجع متكافئاً فلو كان بصر ولم تكن ألوان لما كان للبصر معنى ، ولو كان سمع ولم تكن أصوات لم يكن للسمع وضع ، فانظر كيف قدر بعضها يلقي بعضاً فجعل لكل حاسة محسوساً يعمل فيه ، ولكل محسوس

حاسة تدركه ، ومع هذا فقد جعلت اشياء متوسطة بين الحواس والمحسوسات لا يتم الحس الا بها ، كمثّل الضياء والهواء فانه لو لم يكن ضياء يظهر اللون للبصر ، لم يكن البصر يدرك اللون ، ولو لم يكن هواء يؤدى الصوت الى السمع لم يكن السمع يدرك الصوت . الخ فتأمل وانصف وجدانك أهل جاء الطب الحديث بغير ما ذكره الامام (ع) للمفضل في محاضرته القيمة بصورة سهلة وعبرة واضحة .

واليك نظرية طبية فائدة ذكرها الامام الصادق (ع) قبل اكتشاف العلم الحديث لها في القرن التاسع عشر الميلادي وهي حصول العدوى من السقيم الى المبيض بواسطة الجراثيم كما سنذكره لك .

العدوى والجراثيم :

قال الامام جعفر بن محمد الصادق (ع) ﴿١﴾ لا يكلم الرجل مجذوماً الا أن يكون بينهما قدر ذراع ، وفي لفظ آخر قدر رمح .

وهذا من اوضح الدلالات على وجود العدوى في الاسلام وانها تكون بواسطة الجراثيم وقد اثبت علم الطب الحديث باكتشاف علماء «البكتريولوجيا» اجماعاً ، ان ميكروب الجذام ينذر وجوده في الهواء حول المصاب اكثر من بعد مسافة متر أو متر ونصف وربما كان كذلك في المسولين ، وهو قول يطابق قول الامام (ع) ، ولا غراب في معرفة الامام «ع» بهذا وامثاله بعد ان كان من الراسخين في العلم ومن الذين اختارهم الله لسره ، واطلمهم على غامض علمه ، وبعد أن ورد عن النبي «ص» قوله : فر من المجذوم فرارك من الاسد «٢» . وقوله «ص» : لا تدخلوا بلداً يكون فيه

الوباء « ١ » ، وقوله « ص » : لا يوردن ممرض على مصحح (٢) الى غيرها من الاحاديث الدالة على ذلك .

إذاً فلا سلام مثبت على هذا وجود الجراثيم المرضية وعدواها ، وانها موجودة في جسم المصاب ، قبل أن يكتشفها الدكتور الافرنسي «دافين» في سنة ١٨٥٠ م ، وقبل أن يشاهدها بمجهره الاستاذ الدكتور «باستور» في اواخر القرن التاسع عشر .

هذا مضافا الى أن العقل ايضاً يحكم بوجودها في الامراض السارية المعدية ذلك لان المرض لم يكن في الاجسام الا عرضاً وارداً عليها ، ومن المسلم ان العرض لا يمكن أن يقوم بذاته في الخارج دون ان يعرض على جسم آخر يقوم به ، فاذا قيل انتقل المرض فمعناه ، ان الجسم الحاصل له هو المنتقل به ، وليس الميكروب ، الا هذا الجسم الناقل ، ولم يرد النهي عن دخول البلد التي فيها الوباء أو الأمر بالفرار من المجذوم او عدم ورود الممرض على المصحح الى غير ذلك الا لعدم انتقال هذا الجسم الحامل للمرض « الجراثيم » من جسم السقيم الى جسم السليم ، وليست العدوى الا هذا .

بقى هنا ان ننظر الى ما أخرجه رواية الحديث من الفريقين باسناد صحيح عن رسول الله «ص» من قوله «ص» : لا عدوى ولا طيرة « ٣ » الى غيره بالقاض اخر فهو يؤل باحد معنيين :

الاول : ان دين الاسلام جاء بنواميس وطقوس تمنع من المام أي من الالوباء الموجبة للعدوى ، فقد نهى عن أقسام الفجور المستتعبة للامراض السارية ، كما جاء باصول الصحة جماء فنهى مثلاً عن الاكل قبل الجوع

(١) مجمع البحرين في باب عدى وصحيح مسلم ج ٢ ص ٢٥٨ .

(٢) صحيح مسلم ج ٢ ص ٢٥٨ (٣) صحيح مسلم ج ٢ ص ٢٥٩

والكف قبل الشبع ، مما يمنع السدود ، وفساد الاخلاط ، والتخمة التي هي من امهات الامراض ، الى غير ذلك مما يضيق به هذا المختصر ، ثم حرم الاشياء الضارة كلها ، كما اثبت الطب اضرار استعمالها بعد التجارب العالمية الكثيرة فتنى التزم المسلم بها ، اي بتلك الآداب والسنن والاحكام والتعاليم ، فانه لا يكاد يجد لأي مرض المأمأ به مما يستتبع العدوى ، عدا طغاف تتكيف بها النفس من حر أو برد وامثالها مما لا عدوى فيها .
وهذا المعنى يناسب في الذات الظاهر في الحديث .

الثاني : ان الاسلام حصر كلية التأثير في الأجزاء البكونية بالمبدأ الاقدس سبحانه وتعالى فلا يرى المسلم المعتقد لهذا الدين الخفيف ، ان تلك الامراض تستلزم العدوى بانفسها لا محالة (كما هو مزعمه الجاهلية) وانما يعتقد ان ذلك التأثير ممدود من المبدأ الحق سبحانه ، وهذا هو المقصود ﴿ بالطيرة ﴾ وان ما يتطير به غير مستقل بالتأثير ، ولا يكون الا ما شاء الله فاذا اعتقد الانسان ذلك اكتسح عنه الاضطراب بما تطير به ، لانه أمر مررد بين مقدر وغير مقدر ، والاول (المقدر) لا ندحاة له ، والثاني ﴿ غير المقدر ﴾ لا يصيبه البتة ، وربما ينفي عنه بهذا الاعتقاد اصل التطير ، فلا يتطير بعد ، ومن هنا كان (ص) يقول : ان الذي انزل الداء انزل الدواء (١) قال الطيبي (٢) : لا التي لنفي الجنس دخلت على المذكورات ، ونفت ذواتها وهي غير منفية فيوجه النفي الى اوصافها واحوالها ، التي هي مخالفة الشرع ، فان العدوى ، والصفر ، والهامة ، موجودة ، والنفي ما زعمت الجاهلية لا

(١) كشف الاخطار الخطوطة .

(٢) بكسر الطاء والياء الخفيفة ، هو الحسن بن محمد بن عبد الله المحدث

المفسر المتوفى سنة ٥٧٤٣ هـ كما في السكفي واللقاب للقمي ص ٤١١ .

إثباتها ، فإن نفي الذات لأرادة الصفات ابلغ في باب الكناية . انتهى .
وهناك معانٍ أخرى للحديث ، يتأتى بها الوفاق بينه وبين ما مر ،
اقتصرنا على ما ذكرنا روماً للاختصار .

والآن وبعد ذكرنا للجراثيم ، ناسب ان نذكر لك نبذة قصيرة عن
تاريخها وأثرها في الأجسام ، وكيفية ورود العدوى بواسطتها ، حسب
الطب الحديث ، إتماماً للفائدة ، وايضاحاً للبحث .

الجراثيم ومجمل تاريخها :

الجراثيم « الميكروبات » جمع جرثومة (ميكروب) ومعنى كلمة ميكروب
هو (الحي الدقيق) وقد وضع هذا الاسم لهذا الحي رجل يدعى (سيدلوت)
سنة ١٨٧٨ م . اما العلم الذي يبحث عنها وعن انواعها وآثارها فيسمى
(علم البكتريولوجيا) وهو لفظ يوناني مأخوذ من تركيب لفظة (بكتريا)
بمعنى العصي جمع عصا ، وذلك لان شكل الكثير منها مستقيم كالعصا ولفظة
(لوجيا) بمعنى العلم . اما المؤسس لهذا العلم فهو الاستاذ (لويس باستور)
الافرنسي المتولد سنة ١٨٢٢ م والمتوفي سنة ١٨٩٥ م .

واشهر من نبغ فيه بعده الاستاذ الدكتور (روبرت كوخ) الألماني مكتشف
ميكروب الدرن الرئوي في السل والمتولد سنة ١٨٤٣ م والمتوفى سنة ١٩١٠ م
وغير خفي ان الذي هدى الناس إلى معرفة هذه الاحياء الدقيقة (غير
المرئية بالعين) هو المجهز (الميكروسكوب) الذي اخترع سنة ١٥٩٠ م قبل
تأسيس هذا العلم بمدة طويلة .

وللجراثيم أشكال ثلاثة على الاغلب ١ — الشكل الباسيلي أي المستطيل
٢ — البزور وهي التي ترى كنقطة صغار ، قد يلتقي بعضها ببعض فتتكون

منها خيوط تسمى (البزور السلسلية) وقد تجتمع مثنى وثلاث ورباع وقد تتكون باجتماعها على شكل الكلية ، أو على شكل عنقود فتسمى (الكلية) (بتشديد الياء) أو العنقودية الى غير ذلك .

٣ — الشكل الخلزوني ، وهو جراثيم مستطيلة ملتوية على نفسها كالشعبان أو كحركة الضمة ، أو الشولة . ولذلك أحياناً (الباسيل الضمي) . وقد يكون لقسم منها اهداب في اطرافه .

وهذه الجراثيم تنمو وتتوالد باحدى طريقتين :

- ١ — اما بانقسامها عرضاً الى قسمين ، وكل قسم منها الى قسمين أيضاً وهلم جرا .
- ٢ — واما بتولد حبيبة في داخل الجرثومة تنفلق عنها ، ثم تنمو هذه الحبيبة فتكون جرثومة ، وهكذا بكل سرعة .

ويحدث ضررها بنموها في السائل الذي تترتب فيه ، وبافرازها فيه مواداً نفتك في البدن فتكا ذريعاً مهما كانت قليلة أو ضعيفة .

اما طريق العدوى بها ، وبعبارة أوضح طريق دخول الجراثيم الى الجسم ، فلذلك ابواب كثيرة ، أهمها أربعة .

- ١ — الرئتان ٢ — الجهاز الهضمي ٣ — الجلد ٤ — الأغشية المخاطية
- كاعضاء التناسل والعين مثلاً ، ولا يلزم ان يكون سطح الجسم أو الأغشية المخاطية مجروحة ، لكي يدخل ذلك الميكروب من الجرح ، بل قد يدخل من الأماكن ذات النسيج الرقيق من الجلد ، أو من مسامها ، ولكن الجرح يسهل الدخول أما مصادر خروج الميكروب ، أي الأشياء التي تحمل الجراثيم وتتصل بالبدن ثم تنقلها اليه ، فهي :

- ١ — الهواء ٢ — الطعام ٣ — الشراب ٤ — التراب ٥ — ما يلامس
- جلد المنتساب من الاجسام الخارجية كالملابس والاولاني وامثالها .

ولقائل ان يقول : كيف توجد العدوى ، ونرى بالحس والوجدان ان ليس كل انسان ، اتصل به ميكروب مرض معدي ، أصيب به ، فكم من متعرض لذلك ينجو ، وكم من متوق محتاط يصاب بأسرع من غيره ، إذا فما معنى العدوى وهل تلك الاصابة الا صدفة ، كما اتفقت للمريض الاول فنقول : لا لوم عليك اذا ما تصورت ذلك فانكرت العدوى فان الظاهر كما زعمت ، ولكن قد غاب عنك ، ان الاطباء والعلماء قد اتفقوا بلا خلاف على ان أثر العدوى بالجراثيم المرضية ، وسرايتها في السليم ، متوقفة على شروط ، ان لم تحصل ، لا يحصل أثر العدوى البته ، وهي :

أولاً - القابلية : ومعناها ان يوجد في الميكروبات ما يحصل به تماؤها مثل ضعف السكريات البيض في دم السليم ، التي هي بمنزلة الجنود المدافعة عن البدن ، والمكلفة باقتناص ما يرد اليه من الجراثيم المرضية الفتاكة ودفعها عنه بكل قواها ، فاذا ضعفت هذه السكريات في الدم ، اصبح البدن مستعداً الى قبول الجراثيم ، غير مدافع فتكها .

ثانياً - الفاعلية : ومعناها ان تحصل تلك الجرثومة في بيئة أو وسط ملائم لنموها ، مساعدين لها على مكثها وتفرخها .

ثالثاً - حصول الوقت الكافي لتأثيرها في البدن .

فاذا حصلت هذه الشروط الثلاثة ، وحتمل الناقل لها كالهواء أو الطعام أو الشراب أو غيرها ، حصلت العدوى والا فلا عدوى .

ثم ان هناك أيضاً امراً آخر ، لا بد من ملاحظته ، وذلك ان للاعراض المعدية ادواراً ثلاثة (١) دور الابتداء (٢) دور التوقف (٣) دور الانحطاط .

وهي أي الامراض منها ما يعدي في كل ادواره ، ومنها ما يعدي في دور الابتداء فقط ، ومنها ما يعدي في دور الانحطاط . اذ لا تحصل العدوى بنائها

ويتلخص من هذه المقدمة : ان المرض المعدى ، لا تحصل منه العدوى الا اذا كان في دوره المعدى ، مع حصول القابلية ، والفاعلية من الميكروب نفسه مع حصول الوقت الكافي لنموه ، مع مساعدة البيئة أو الوسط مع ضعف المناعة في بدن السليم (أي ضعف الكريات البيضاء) اما بغير ذلك فلا عدوى قال ابن سينا : ليس كل سبب يصل الى البدن يفعل فيه . بل قد يحتاج مع ذلك الى أمور ثلاثة (١) الى قوة من قوته الفاعلة (٢) وقوة من قوة البدن الاستعدادية (٣) وتمكن من ملاقة أحدها للآخر بزمان في مثله يصدر ذلك الفعل عنه ، وقد تختلف أحوال الأسباب عند موجباتها فربما كان السبب واحداً . واقتضى في ابدان شتى أمراضاً شتى . او في اوقات شتى امراضاً شتى او قد يختلف فعله في الضعيف والقوي . وفي شديد الحس وضعيفه انتهى وهنا في المناسب أيضاً ان تعلم ان للأمراض المعدية أسباباً مهيئة أخرى وهي قسمان . مادية . ومعنوية . وبعبارة اوضح . ظاهرة وكامنة .

أما الظاهرة (المادية) فهي مثل فساد الهواء ، وفساد الماء ، والابخرية الردية (المتعفنة) والاماكن الرطبة ، وكثيرة السكان ، وقليلة النور ، وشدة الحرارة والبرودة ، وفساد الطعام ، والمستنقعات ، والحروب ، وشرب الخمر وارتكاب المعاصي ، الى غير ذلك مما تجعل الجسم مستعداً لقبول العدوى . واما الكامنة (المعنوية) فمثل الوراثة ، والسن ، والجنس ، والمزاج الضعيف ، والجوع والتعب المفرطين ، وقد يكون منها ، الغضب والوهم ، والهلم ، والنغم والحزن والرعب والخوف والعشق وغيرها .

فان الاحداث ، والاسباب النفسية كثيراً ما تؤثر في حدوث الامراض أو تطورها . وبالاخير انهماك القوى التي تجعل الجسم عرضة لكل عدوى . قال جالينوس : الغضب يلهب الامزجة الصفراوية والحارة فيهيء الجسم

للحميات الحادة كالحمى العفنية اللازمة . والنهم والحزن يفسدان الدم فيكونان
علة للحمى التيفوئيدية ، والفزع والرعب يحدثان احيا نأرقة الدم . وفقد الكريات
الدموية فيكونان سبباً للتيفوس واشباهها (انتهى) مضمون كلام جالينوس
هذه نبذة وجيزة عن الميكروبات ذكرناها ليتضح لك جيداً ويبدو لك
جلياً معنى قول الامام الصادق عليه السلام : لا يكلم الرجل مجذوما الا وان
يكون بينهما قدر ذراع . وبلغ آخر قدر رمح . فتأمل في قوله (ع) هذا
كيف اشار بكلماته القصار الى خلاصة ما اكتشفه علم القرن التاسع عشر من
الاسرار العجيبة التي افتخر بها كانه جاء بشيء جديد وقد أبان عنه الامام
(ع) قبل ١٤ قرناً .

مرثى الجليل (١)

ان هذا الحديث الجليل والكتاب الشريف الذي كتبه الامام الصادق (ع)
الى تلميذه المفضل بن عمر الجمعي في اثبات الوجدانية لحديث طويل لا يسعه
هذا المختصر ولكننا قد اقتطفنا منه جزءاً يسيراً مما هو محل شاهدنا للاستدلال
على كامل معرفته (ع) بالعقاير ومنافعها واضرارها وانواعها ومنابقتها وطرق
استعمالها بما لم يعرفها أطباء عصره ولم يدركها ذووا الفن من المشتغلين بها على
انه (ع) كان قد ذكرها طي كلامه عن التوحيد ولم يقصد بيانها مفصلاً
وهذا مما يوضح لسلك منصف عارف ما لدى الامام (ع) من العلم الكامل
بهذا الفن علماً اخذه عن اجداده عن النبي (ص) بالوراثة لا عن تعليم معلم
او تدريس أستاذ . واليك ما اقتطفناه منه :

كتب المفضل بن عمر الجمعي الى ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه

السلام يعلمه ان اقواماً ظهروا من اهل هذه الملة يجحدون الربوبية ويجادلون على ذلك ويسأله ان يرد على قوله ليحتج عليهم فيما ادعوا به .

فكتب أبو عبد الله (ع) اليه :

بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد وفقنا الله وإياك لطاعته وأوجب لنا بذلك رضوانه ورحمته . وصل كتابك تذكر فيه ماظهر في ملتنا وذلك من قوم من اهل الاتحاد بالربوبية قد كثرة عدتهم واشتدت خصومتهم وتسأل ان أصنع الرد عليهم والنقض لما في ايديهم كتابا على نحو ما رددت على غيرهم من أهل البدع والاختلاف ونحن نحمد الله على النعم السابغة والحجج البالغة والبلاء المحمود عند الخاصة والعامة إلى ان يقول (ع) ولعمري ما أتى الجهال من قبل ربهم وأنهم ليرون الدلالات الواضحات والعلامات اليبينات في خلقهم وما يعاينون في ملكوت السموات والارض والصنع العجيب المتقن الدال على الصانع والكنههم قوم فتحروا على أنفسهم ابواب المعاصي وسهلوا لها سبيل الشهوات فغلبت الاهواء على قلوبهم واستحوذ الشيطان بظلمهم عليهم وكذلك يطبع الله على قلوب المفسدين .

وقد واغاني كتابك ورسمت لك كتابا كنت نازعت فيه بعض أهل الاديان من أهل الأفكار وذلك انه :

كان يحضرنى طبيب من بلاد الهند وكان لا يزال ينازعني في رأيه ويجادلني عن ضلالتة فيدنا هو يوما يدق اهليلة ليخطبها بدواء احتاج اليه من ادويته إذ عرض له شيء من كلامه الذي لم يزل ينازعني فيه من ادعائه أن الدنيا لم تزل ولا تزال شجرة تنبت واخرى تسقط ونس تولد واخرى تتلف وزعم ان انتحال المعرفة لله تعالى دعوى لا بينة لي عليها ولا حجة لي فيها وان ذلك أمر أخذه الآخر عن الاول والاصغر عن الاكبر وان الاشياء

المختلفة والمؤتلفة والظاهرة والباطنة إنما تعرف بالحواس الخمس . فاخبرني بم
تحتج في معرفة ربك الذي تصف قدرته وربوبيته وإنما يعرف القلب الاشياء
كلها بالدلالات الخمس .

(الى آخر مايسوقه من اعتراض الطبيب وجواب الامام (ع) من البراهين
العقلية والدلائل الحسية التي اخمته حتى جعلته يقر بالربوبية والوحدانية لله
تعالى . وقد عرضنا عنها كلها عدا ما هو الشاهد لنا على اثبات ما للامام
الصادق (ع) من معرفة خواص الادوية ومنافع العقاقير ومضارها في عصر
لم يدركها غيره حتى الاختصاصيين بمعرفتها) .

واليك محل الشاهد من الحديث . قال الامام « ع » لذلك الطبيب :

فاعطني موثقاً اذا انا أعطيتك من قبل هذه الاهليجة التي بيدك وما
تدعي من الطب الذي هو صناعتك وصناعة آبائك واجدادك وما يشابهها من
الادوية لتدعن للحق ولتتصفن من نفسك . قال : ذلك لك قلت : هل كان
الناس على حال وهم لا يعرفون الطب ومنافعه من هذه الاهليجة واشباهاها ؟
قال نعم . قلت : فمن أين اهتمدوا ؟ قال بالتجربة والمقايضة قلت : فكيف خطر
على اوهامهم حتى هموا بتجربته وكيف ظنوا انه مصلحة للاجساد وهم لا
يرون فيه الا المضرة وكيف عزموا على طلب ما يعرفون مما لا تدلهم عليه
الحواس ؟ قال : بالتجربة . قلت : اخبرني عن واضع هذا الطب وواصف
هذه العقاقير المتفرقة بين المشرق والمغرب هل كان بد من ان يكون الذي
وضع ذلك ودل على هذه العقاقير رجل حكيم من أهل هذه البلدان ؟ قال :
لا بد أن يكون كذلك وأن يكون رجلاً حكيماً وضع ذلك وجمع عليه الحكماء
فنظروا في ذلك وفكروا فيه بمقولهم . قلت : كانك تريد الانصاف من
نفسك والوفاء بما أعطيت من ميثاقتك فاعلمي كيف عرف الحكيم ذلك ؟

وهبه قد عرف ما في بلاده من الدواء والزعفران الذي بارض فارس
مثلا أترأه اتبع جميع نبات الارض فذاقه شجرة شجرة حتى ظهر على
جميع ذلك ، وهل يدلك عقلك على ان رجالا حكماء قدروا على ان
يتبعوا جميع بلاد فارس ونباتها شجرة شجرة حتى عرفوا ذلك بحواسهم
وظهروا على تلك الشجرة التي يكون فيها خلط بعض هذه الادوية التي لم
تدرك حواسهم شيئا منها؟ وهبه أصاب تلك الشجرة بعد بحثه عنها وتتبعه
جميع بلاد فارس ونباتها ، كيف عرف أنه لا يكون دواء حتى يضم اليه
الاهليلج من الهند والمصطكي من الروم والمسك من تبت والدارصين من الصين
وخصي بيدستر من الترك والافيون من مصر والصبر من اليمن والبورق من
أرمينية وغير ذلك من اخلاط الادوية التي تكون من أطراف الارض
وكيف عرف ان بعض تلك الادوية وهي عقاقير مختلفة تكون المنفعة باجتماعها
ولا تكون منفعتها في الحالات بغير اجتماع ، أم كيف اهتدى لمنابت
هذه الادوية وهي ألوان مختلفة وعقاقير متباينة في بلدان متفرقة فمنها عروق
ومنها لحاء ومنها ورق ومنها ثمر ومنها عصير ومنها ما يعوم ومنها صمغ ومنها دهن
ومنها ما يعصر ويطحخ ومنها ما يعصر ولا يطبخ مما سمي بلغات شتى لا يصلح
بعضها إلا ببعض ولا يصير دواء إلا باجتماعها ومنها مسائر السباع والدواب
البرية والبحرية ، وأهل هذه البلدان مع ذلك متعادون مختلفون متفرقون
باللغات متغالبون بالمناسبة ومتحاربون بالقتل والسبي أفترى من ذلك الحكيم
تتبع هذه البلدان حتى عرف كل لغة وطاف كل وجه وتتبع هذه العقاقير
مشرقاً ومغرباً آمناً صحيحاً لا يخاف ولا يمرض سليماً لا يعطب حياً لا يموت
هادياً لا يضل قاصداً لا يجور حافظاً لا ينسى نشيطاً لا يمل حتى عرف وقت
أزمنتها ومواضع منابتها مع اختلاطها واختلاف صفاتها وتباين ألونها وتفرق

أسمائها ثم وضع مثالها على شبهها وصفتها ثم وصف كل شجرة بنباتها وورقها
وغرها وريحها وطعمها ، أم هل كان لهذا الحكيم بد من أن يتتبع جميع
أشجار الدنيا وبقولها وعروقها شجرة شجرة وورقة ورقة شيئاً فشيئاً؟ وهبه
وقع على الشجرة التي أراد فكيف دلته حواسه على أنها تصلح للدواء والشجر
مختلف فمنه الحلو والحامض والمرو والمالح ، وإن قلت يستوصف في هذه البلدان
ويعمل بالسؤال فأنى يسأل عما لم يعان ولم يدرك بحواسه ، أم كيف يهتدي
إلى من يسأله عن تلك الشجرة وهو يكلمه بغير لسانه وبغير لفته والأشياء كثيرة.
وهبه فعل فكيف عرف منافعها ومضارها وتسكينها وتهيجها وباردها
وحارها وممراتها وحرافتها ولينها وشديدها فلئن قلت بالظن فإن ذلك
لا يدرك ولا يعرف بالطبايع والحواس ، وإن قلت بالتجربة والشرب فلقد
كان ينبغي له أن يموت في أول ما شرب وجرب تلك الأدوية بجبالته بها وقلة
معرفة بمنافعها ومضارها وأكثرها السم القاتل ، وإن قلت بل طاف في كل
بلد واقام في كل أمة يتعلم لغاتهم ويجرب أدويتهم بقتل الأول فالأول منهم .
ما كان لتبلغ معرفته الدواء الواحد إلا بعد قتل قوم كثير فما كان أهل تلك
البلدان الذين قتل منهم ما قتل بتجربته بالذين ينقادون له بالقتل ولا يدعونه
يجاورهم . وهبه تتبع هذا كله وأكثره سم قاتل إن زيد على قدره قتل وإن
نقص عن قدره بطل . وهبه تتبع هذا كله وطاف مشارق الأرض ومغاربها
وطال عمره فيها بتتبعه شجرة شجرة وبقعة بقعة كيف كان له تتبع ما لم يدخل
في ذلك من ممرارة الطير والسباع ودواب البحر ، هل كان بد حيث زعمت
أن ذلك الحكيم تتبع عقاقير الدنيا شجرة شجرة حتى جمعها كلها فنما ما لا
يصلح ولا يكون دواء إلا بالمرار هل كان بد من أن يتتبع جميع طير الدنيا وسباعها
ودوابها دابة دابة وطائراً طائراً يقتلها ويجرب ممرارها كما بحث في تلك

العقاقير على ما زعمت بالتجارب ولو كان ذلك فكيف بقيت الدواب وتناست
وليست بمنزلة الشجرة اذا قطعت شجرة نبتت اخرى . وهبه اتى على طير
الدنيا كيف يصنع بما في البحر من الدواب التي كان ينبغي ان يتبعها بحراً
بحراً ودابة دابة حتى احاط به كما احاط بجميع عقاقير الدنيا التي بحث عنها حتى
عرفها فانك مهما جهلت شيئاً من هذا فانك لا تجهل ان دواب البحر كلها
تحت الماء ، فهل يدلك العقل والحواس على ان هذا يدرك بالبحث والتجارب
قال لقد ضيقت علي المذاهب فما ادري بماذا احبيك .

فقلت : سأبرهن لك بغير ذلك مما هو أوضح وأبين مما اقتضت عليك
ألمست تعلم ان هذه العقاقير التي منها الادوية والمرار من الطير والسباع لا
يكون دواء إلا بعد الاجماع ؟ قال هو كذلك . قلت : فاخبرني كيف
ادركت حواس هذا الحكيم الذي وضع هذه الادوية مثاقيلها وقراريها
فانك أعلم الناس بذلك لأن صناعتك الطب وانت قد تدخل في الدواء الواحد
من اللون الواحد وزن اربعمائة مثقال ومن الآخر ثلاثة أو اربعة مثاقيل
وقراريها فما فوق ذلك او دونه حتى يجيء بقدر واحد معلوم إذا سقيت منه
صاحب البطنة بمقدار عقد بطنه ، وان سقيت صاحب القولنج اكثر من
ذلك استطلق بطنه ، والآن فكيف ادركت حواسه على هذا ، أم كيف
عرف بحواسه ان الذي يسقى لوجع الرأس لا ينحدر إلى الرجلين والانحدار
اهون عليه من الصعود والذي يسقى لوجع القدمين لا يصعد إلى الرأس وهو
اقرب منه وكذلك كل دواء يسقي صاحبه لكل عضو لا يأخذ إلا طريقه في
العروق التي تسمى له وكل ذلك يصير الى المعدة ومنها يتفرق ؟ أم كيف لا
يسفل منه ما صعد ولا يصعد منه ما انحدر ؟ أم كيف عرفت الحواس هذا
حتى علم ان الذي ينبغي للاذن لا ينفع العين ، وما تلتفت به العين لا ينبغي من

وجع الاذن ، وكذلك جميع الاعضاء يصير كل دواء منها إلى ذلك العضو الذي ينبغي له بعينه فكيف ادركت العقول والحواس هذا وهو غائب في الجوف والعروق واللحم وفوق الجلد لا يدرك بسمع ولا يبصر ولا بشم ولا بلمس ولا بذوق ؟ قال : لقد جئت بما اعرف إلا اتنا نقول ان الحكيم الذي وضع هذه الادوية واخلاطها كان إذا سقى أحداً شيئاً من هذه الادوية فمات شق بطنه وتتبع عروقه ونظر مجاري تلك الادوية وأنى الموضع التي تلك الادوية فيها . قلت فأخبرني أأست تعلم ان الدواء كله اذا وقع في العروق اختلط بالدم فصار شيئاً واحداً ؟ قال : بلى ، قلت : أما تعلم ان الانسان اذا خرجت نفسه برد دمه وجد ؟ قال بلى . قلت فكيف عرف ذلك الحكيم دواءه الذي سقاه المريض بعد ان صار عبيطاً ليس بامشاج يستدل عليه بلون فيه غير لون الدم ؟ قال : لقد حملتني على مطية صعبة ما حملت على مثلها قط ولقد جئت بأشياء لا أقدر على ردها الى آخر الحديث الطويل .

فيمضي الامام عليه السلام في استدلاله على اثبات الوحدانية والربوبية من طرق اخرى مفصلة يستدرجها من حديث الاهليلجة التي هي بين يدي الطبيب الهندي ونحن لا حاجة لنا بها في موضوعنا هذا .

ولقد ظهر لنا واسكل ذي انصاف غير مكابر ما لدى الامام عليه السلام من الاطلاع الواسع والمعرفة الكاملة بخواص الادوية و منافعها ومضارها بل وكل خاصة فيها مفردة ومركبة مع معرفة مناباتها وطبائعها دون ان يسند ذلك الى معلم او طبيب اخذه معها بل لم يعرفه كل طبيب أو عقماري في عصره أو ليس ذلك علماً إلهامياً أو وراثياً عن سلمته الطاهرين والذين خصهم الله تعالى به دون سائر الخلق وجعلهم معدنيه ومنبعه لأنهم هم الراسخون في العلم وحاملوا اعباء ارشاده وتفتائيه الحكيمة .

وصفات الطيبة : (١)

ليس الامام (ع) سوى من اختاره الله بلفظه العام على العباد خلفاً عن النبي الكريم (ص) ليرجع الخلق اليه في جميع مهماتهم ، ويهرع الناس نحوه في كل حادث لا يرون منه ملجأ الا لديه ، سواء أكانت تلك المهمة روحية أم بدنية اخروية أم دنيوية ، لانه هو الكفيل بارشادهم الى صالح معادهم ومعاشهم ، لذلك فقد كانوا يردون على الامام جعفر بن محمد الصادق (ع) من كل فيج وقلق ليسألوه عن مشكلة في الدين أو مامة في الدنيا فيجدون عنده الجواب السكافي والعلاج الشافي ، وكثيراً ما كان الوفاد تستشفي بوصفاته النافعة وتستوصفه في كل ما يعترىها من الأسقام والامراض وهو يجيبهم بما يجدون به الشفاء العاجل والنفع الآجل . أجل وكيف لا يكون كذلك ، وهو طيب النفوس والارواح وهادي الامة الى الصلاح والاصلاح وها اني اذكر لك بعض وصفاته الطيبة في علاج ما يسأل عنه من الامراض لتعلم انه عليه السلام الطبيب العالم والامام المرشد . واليك ذلك :

١ - الصراع :

عن سالم بن ابراهيم عن الديلمي عن داود الرقي قال : حضرت أبا عبد الله الصادق (ع) وقد جاء خراساني حاج ، فدخل عليه وسلم ، وسأله عن شيء من امر الدين ، فجعل الصادق (ع) يفسره له ثم قال له : يا بن رسول الله ، ما زلت شاكياً منذ خرجت من منزلي من وجع الرأس ، فقال له (ع)

(١) اخذنا اغلب هذه الوصفات من الفصول المهمة للحر العاملي (ره)

وتذكر برمتها في بحار الانوار ج ١٤ ص ٥٠٩ - ٥٣٢ .

قم من ساعتك هذه ، فادخل الحمام ، ولا تبتدأ بشيء ، حتى تصب على رأسك سبعة أكف ماء حار ، وسم الله تعالى في كل مرة فانك لا تشكي بعد ذلك منه أبداً ففعل ذلك وبرىء من ساعته .

٢ - الزكام :

شكا اليه بعض اصحابه الزكام ، فقال (ع) : صنع من صنع الله ، وجند من جنوده بعثه الى علتك ليقلعها . فاذا أردت قلعها ، فعليك بوزن دائق شونيز ونصف دائق كندس ، يدق وينفخ في الانف ، فانه يذهب بالزكام واذا امكنك أن لا تعالجه بشيء فافعل ، فان فيه منافع كثيرة .

٣ - ضعف البصر

شكا بعض اصحابه فتاة له ضعف بصرها ، فقال له (ع) : اكحلها بالمر والصبر والكافور اجزاء سواء قال فكحلها فانتفعت به .

٤ - بياض العين :

في طب الأئمة : شكا الى أبي عبد الله (ع) رجل بياضاً في عينيه فامرته أن يأخذ فلغلاً ابيض ، ودار فلغل ، من كل واحد درهمين ، ونشادر صافي جيد وزن درهم ، فيسحقها كلها ، ثم ينخلها ويكتحل بها ، في كل عين ثلاث مراراً وان يصبر عليها ساعة ، فانه يقطع البياض ، وينقي لحم العين ، ويسكن الوجع باذن الله ، ثم يغسل عينيه بالماء البارد ، ثم يتبعه بالاشمداكتحالا .

٥ - وجع البطن واسهالها :

وجاءه رجل فقال له : يا بن رسول الله ، ان ابنتي ذبلت ، وبها البطن

فقال له (ع): ما يمنعك من الارز مع الشحم ، ثم علمه طريقة طبخه ، ففعل ذلك كما أمره ، فشفيت ابنته به .

٦ — السر حال :

عن عبد الرحمن بن كثير ، قال : مرضت بالمدينة ، واطلق بطني ، فقال لي ابو عبد الله (ع) وامرني أن آخذ سويق الجاورس ، واشربه بماء الكمون ، ففعلت فامسك بطني .

٧ — قراقرز البطن مع السلم :

شكا ذريح قراقرز في بطنه اليه (ع) فقال له : أتوجعك ؟ قال نعم ، فقال له (ع) : ما يمنعك من الحبة السوداء والعسل ، فاستعمله فنفعه .

٨ — الربايع المراجعة :

كتب جابر بن حسان الصوفي الى ابي عبد الله (ع) فقال : يا بن رسول الله منعتني ريح شاذكة شبكت بين قرني الى قدمي ، فادع الله لي ، فدعا له ، وكتب اليه : عليك بسعوط العنبر والزئبق ، تعافى انشاء الله ، ففعل ذلك ، فعوفي .

٩ — ضعف البرر :

قال له رجل : اني اجد الضعف في بدني ، فقال له (ع) : عليك باللبن فانه ينبت اللحم ويشد العظم فقال له آخر : اني اكلت لبناً فضرني ، فقال له (ع) : ما ضررك قط ، ولكنك اكلته مع غيره فضرك الذي اكلته معه . فظننت أن ذلك من اللبن .

١٠ - صمى الربع :

عن عبد الله بن بسطام عن كامل عن محمد بن إبراهيم الجعفي عن أبيه قال دخلت على أبي عبد الله الصادق (ع) ، فقال لي (ع) مالي أراك شاحب الوجه ؟ قلت إن بي حمى الربع يا سيدي ، فقال (ع) : إن انت عن المبارك الطيب ، اسحق السكر ، ثم خذه بالماء واشربه على الريق عند الحاجة الى الماء قال : ففعلت ذلك ، فما عادت الحمى بعد .

١١ - البطوره مع السلم :

عن خالد بن بخيج قال : شكوت الى أبي عبد الله (ع) وجع بطني فقال لي : خذ الارز فاغسله ثم رضه وخذ منه قدر راحة (راحة اليد) في كل غذاء ثم قال : اطعموا المبطون خبز الارز ، فما دخل جوف مبطون شيء انفع منه ، أما انه يدبغ المعدة ويسل الداء سلا .

١٢ - الوضع والبره :

شكا رجل ذلك إلى أبي عبد الله (ع) فقال له (ع) : أدخل الحمام ، وخذ معك الحنا بالنورة واطل بهما ، فانك لا تعان بعد ذلك شيئاً ، قال فوالله ما فعلت ذلك غير مرة واحدة ، حتى عافاني الله تعالى .

١٣ - البلغم السمير :

قال (ع) : خذ جزءاً من علك الرومي وجزءاً من الكندر وجزءاً من الصعتر وجزءاً من النانخواه وجزءاً من الشونيز ، ودق كل واحد على حدة دقاً ناعماً ثم ينخل ويمجّل بالعسل ، ويؤخذ منه كل ليلة قدر البندقة فإنه

نافع ان شاء الله .

١٤ — سُرة البول :

عن الفضل قال : شكوت إلى أبي عبد الله ، أبي القتي من البول شدة ، فقال (ع) : خذ من الشونيز آخر الليل فأخذت منه مراراً فعوفيت .

١٥ — قلة الولد :

شكا عمر بن أبي حسنة الجمال إليه (ع) قلة الولد ، فقال له : استغفر الله وكل البيض والبصل ، وعنه (ع) من عدم الولد فليأكل البيض وليكثر .

١٦ — ضعف الباه :

في طب الأئمة : قال رجل لأبي عبد الله الصادق (ع) : سيدي إني اشتري الجواري وأحب أن تعلمني شيئاً اتقوى به عليهن ، فقال (ع) : خذ البصل الأبيض فقطعه واقله بالزيت ، ثم خذ بيضا وانفذه في قسعة وذر عليه شيئاً من الملح ، ثم اكبيه على البصل والزيت ، واقله ، وكل منه . فقال الرجل . ففعلته ، فكنت لا أريد منهن شيئاً إلا نلته .

إلى كثير غير ذلك مما لا تسمعه هذه الرسالة الوجيزة ، وقد اقتصرنا منه على هذا القليل روماً للاختصار ، ولكن من المستحسن ذكر شرط مهم من الادواء التي جاء العلاج لها مرويّاً عن الامام الصادق (ع) في طب الأئمة والبحار وغيرها من كتب الاحاديث والاعخبار وهالك نموذج من تلكم الادواء .

٣ — وجع الحلق

٤ — الزكام

١ — السعال

٢ — السل

- | | |
|---------------------------------|------------------------------|
| ٢٤ - البلة والرطوبة | ٥ - الأرياح |
| ٢٥ - الفالج | ٦ - وجع المثانة والحصى |
| ٢٦ - اللقوة | ٧ - اوجاع المفاصل |
| ٢٧ - خفقان القوادر | ٨ - سلس البول |
| ٢٨ - وجع الطحال والخاصرة | ٩ - الاسهال |
| ٢٩ - ذات الجنب | ١٠ - عرق النساء |
| ٣٠ - الرمد | ١١ - الجروح والقروح |
| ٣١ - الصداع | ١٢ - الجدري |
| ٣٢ - السبل في العين | ١٣ - وجع البطن |
| ٣٣ - وجع الرجلين (الروماتيسم) | ١٤ - وجع الظهر |
| ٣٤ - ضعف الباه | ١٥ - البواسير |
| ٣٥ - لدغة العقرب والهوام | ١٦ - طغيان البلغم (الزلال) |
| ٣٦ - الحمى | ١٧ - اليبوسة |
| ٣٧ - وجع الاذن | ١٨ - كثرة العطش |
| ٣٨ - الجنون والصرع | ١٩ - السموم |
| ٣٩ - علل النعم والاسنان | ٢٠ - الوباء (الكلورا) |
| ٤٠ - دود البطن | ٢١ - الجذام |
| ٤١ - الزحير (الديزنتري) | ٢٢ - البرص |
| | ٢٣ - البهق |

وانه ليجد الباحث في غضون التأليف كلمات قيمة ضافية عن الامام
جعفر بن محمد الصادق (ع) في الادوية التي وصفها للعلاج في الامراض

- | | |
|---------------------------------|------------------------------|
| ٢٤ - البلة والرطوبة | ٥ - الأرياح |
| ٢٥ - الفالج | ٦ - وجع المثانة والحصى |
| ٢٦ - اللقوة | ٧ - اوجاع المفاصل |
| ٢٧ - خفقان الفؤاد | ٨ - سلس البول |
| ٢٨ - وجع الطحال والخاصرة | ٩ - الاسهال |
| ٢٩ - ذات الجنب | ١٠ - عرق النسا |
| ٣٠ - الرمد | ١١ - الجروح والقروح |
| ٣١ - الصداغ | ١٢ - الجدري |
| ٣٢ - السبل في العين | ١٣ - وجع البطن |
| ٣٣ - وجع الرجلين (الروماتيزم) | ١٤ - وجع الظهر |
| ٣٤ - ضعف الباه | ١٥ - البواسير |
| ٣٥ - لدغة العقرب والهوام | ١٦ - طغيان البلغم (الزلال) |
| ٣٦ - الحمى | ١٧ - اليموسة |
| ٣٧ - وجع الاذن | ١٨ - كثرة العطش |
| ٣٨ - الجنون والصرع | ١٩ - السموم |
| ٣٩ - علل النهم والاسنان | ٢٠ - الوباء (الكلورا) |
| ٤٠ - دود البطن | ٢١ - الجذام |
| ٤١ - الزحير (الديزنتري) | ٢٢ - البرص |
| | ٢٣ - البهق |

وانه ليجد الباحث في غرضون التأليف كلمات قيمة ضافية عن الامام جعفر بن محمد الصادق (ع) في الادوية التي وصفها للعلاج في الامراض

٤٩ - الشلجم	٥٦ - السداب	٦٣ - الفرفخ
٥٠ - القرع او الدبا	٥٧ - الحزاء	٦٤ - الجزر
٥١ - الفجل	٥٨ - الثوم	٦٥ - الحلبة
٥٢ - الرجلة	٥٩ - البصل	٦٦ - عود البلسان وحبه
٥٣ - الجرجير	٦٠ - الباقلاء	٦٧ - علك الرومي
٥٤ - الخس	٦١ - الحوك	٦٨ - نارمشك
٥٥ - الكرفس	٦٢ - الباذرودج	٦٩ - سليخة مقشرة

اضف إلى ذلك كله ما ورد عنه «ع» في الفواكه والحبوب والالبان والادهان والأشربة والاستشفاء بها (١)

وكان ابو عبد الله «ع» لم ير بأساً من العمل الجراحي مهما احتاج علاج المرض اليه . فقد قيل له «ع» الرجل يشرب الدواء ، ويقطع العرق وربما انتفع به ، وربما قتله ، فقال «ع» : يقطع ويشرب (٢) . وكذلك كان يرى الاستشفاء بالسموم أيضاً .

قال اسماعيل بن الحسن المتطبب : قلت لابي عبد الله «ع» : إني رجل من العرب ، ولي بصر بالطب ، وطبي طب عربي ، فانا نبط الجرح ونكوي بالنار ، قال «ع» : لا بأس ، قال وقلت له : ونسقي السموم . قال «ع» : لا بأس ، قلت ربما مات . قال (ع) : وإن مات (٣) .

(١) راجع وسائل الشيعة للحر العاملي ج ٣ ص ٢٨١ - ٣١٢ وراجع مستدرک الوسائل للنوري ج ٣ ص ٩٩ - ١٣٥ وراجع البحار ج ١٤ ص ٥٠٩ - ٨٦٩ .

(٢) الكافي . (٣) مختصر ما رواه الكافي .

اقواله (ع) في فروعى بعضى النباتات :

لقد اصبح الطب الحديث — كما تشهد به الصحف الطبية والمجلات الصحية والعامة — يتراجع عند بعض النطس من الاطباء إلى عصر الأعشاب والنباتات ، وينظر اليها نظر المقدر لمنافعها الصحية ، والمعتبر لنجاح أثرها الطبيعي في معالجة الادواء المختلفة والأمراض الكثيرة ، كما اصبحت الأطباء في مختلف الظروف والمناسبات تحت مرضاها على استعمالها ، ذلك لما وجدت فيها من بساطة الاستعمال ، ونجاح الأثر ، وعدم الضرر او قلته .

ولا عجب ، فان تقدم الفكر البشري ، والسعي وراء طلب الحقيقة لا بد وان يصل بالباحث من ذوي العقول السليمة ، والافكار الصافية إلى كنه بعض ما اودع الخالق الحكيم في تلك النباتات الطبيعية من المنافع والأثار التي خلقت هي لاجلها ، ونبقت للاستثمار بها .

فاذا ما غفل اولئك الغطاحل من الأطباء والعلماء عن ذكر فوائدها أو ذهل المجربون عن استعمالها في مواضعها طيلة هذه المدة المديدة . فان علماء القرآن وأئمة الدين الحنيف لم يغفلوها ، بل ذكروا من فوائدها وخواصها ، ما ملاء الكتب ، واستفاضت به الأحاديث الصحيحة المروية عنهم . انظر إلى كتاب طب الأئمة وطب النبي (ص) وطب الرضا وكتاب كشف الاخطار وكتاب البحار وغيرها من الكتب تجد فيها ما يغنيك ، ويغنينا عن الاطالة في هذا المقام .

ولكي لا نخرج عن موضوعنا ، وهو البحث عن طب الامام الصادق عليه السلام فاننا نذكر لك ، بعض اقواله الطبية ، وارشاداته الصحية في النباتات التي لم تدرك الأطباء منافعها إلا بعد ردى من الزمن ، ثم رجىء باقي

أقواله الكثيرة فيها إلى مفصلات الكتب طلباً للاختصار .
وإليك بعضها ، مع ذكر أقوال الأطباء المطابقة لها في هذا العصر
تقدمها كنموذج لما اردناه .

١ — الثوم :

قال الامام (ع) : تداووا بالثوم ولكن لا تخرجوا إلى المسجد (١) .
وقال (ع) : قال النبي (ص) : كلو الثوم فإنه شفاء من سبعين داء (٢)
كلمة القاها الامام (ع) على اصحابه مرشداً لهم ، ولكن أتراهم عرفوا
الادواء التي يشفيها هذا النبات العجيب ؟ اللهم لا ، حتى كشفها اليوم علم
القرن العشرين وأظهر مغزى قوله وما اراد بقوله (ع) ، بعد ان كان
مختفياً على الكثير .

فلقد نشرت الصحف الفرنسية مقالا للدكتور (ريم) عربته مجلة الحديقة
البنانية تحت عنوان (هنيئاً لمن يحب الثوم) جاء فيه :

ويسرك ان تعلم ان علماء الطب ، قد عادوا الآن إلى هذا النبات مكانه
اللائق به في (الفارما كويا) الحديث وذكروا ، ان العمال الذين شادوا
هرم خوفو سنة ٤٥٠٠ ق م كانوا يكثرون من أكل الثوم ، لتقوية ابدانهم
ووقايتهم من الأمراض . . وجاء في محل آخر من المجلة قوله :

وقد أظهرت تجارب الأطباء المشهورين مثل (سالين) و (بيروت)
و « لوتر » و « دوبريه » وغيرهم : ان الثوم يذيب البللورات التي تتجمع
في البنية فتسبب تصلب الشرايين ، ويخفض ضغط الدم في الشرايين أيضاً .
وعلى هذا فقد أصبح الثوم خير ما يوصف لتصلبها ، وضغط الدم العالي انتهى

وبالجملة فقد ثبت في الطب الحديث : ان الثوم منشط للعضلات القلبية ، وبهذا التنشيط تنظم الدورة الدموية ، وهو منق فعال للدم ، وبهذا النقاء يتغلب البدن على أمراض فساد الدم ، كحسرات الحيض عند النساء ، وكالشيخوخة المبكرة والبواسير ، والروماتيسم ، وهو مطهر للمسالك التنفسية والشعبية ، وبهذا التطهير يفيد الربو « ضيق النفس » ويشفي بعض أنواع السل الرئوي ، لاسيما إذا كان الثوم ممزوجاً مع اللبن ، وذلك لتأثيره على ميكروب (كوخ) سبب السل المباشر . وهو موجود للمناعة في البدن ضد كثير من الأمراض مثل الأتقلوازا ، وحمى الضنك ، وغيرها . وهو محسن للون البشرة ، ومحمّر للوجه ، ومطهر للأعضاء من التعفنات لاسيما في الأطفال ، وبذلك يكون واقياً من الإصابة بالتيفوئيد ومفيداً للحناق « ذيفتريا » ، ومسكناً للسهال الديكي ، إلى غير ذلك .

وقد قيل ان البلاد التي يكثُر فيها استعمال الثوم لا بد وان تطول اعمار اهلها ، وان يتمتعوا بصحة جيدة .

مضافاً إلى ما فيه من تطهير التعفنات الداخلية ، والالتهابات المعوية والقروح المعدية ، مزمنة كانت أو حادة ، كما انه يدر الحيض والبول وينفع الحصى في الكلى ، والديدان الخيطية في الأطفال .

هذا بعض ما وقفنا عليه مما وصل اليه الأطباء من فوائد هذا النبات النافع وقد ارجأنا معرفة باقي السبعين داءً المشار اليها في الحديث إلى متصلات الكتب الطبية ، فانظر إلى جوامع كلم الامام (ع) الطيبه وما اشار اليه وهو في عصر لا يمكن ان يدرك اهلوه ما ادركه أهل هذا العصر بعد حدوث الوسائل ونمو العقل البشري بالتجارب واتساع العلوم .

٢ - البصل :

قال ابو عبد الله (ع) كل البصل فان له ثلاث خصال يطيب النكهة ويشد اللثة ويزيد في الماء والجماع (١) .

وقال (ع) أيضاً البصل يطيب النكهة ويشد الظهر ويرق البشرة (٢)

وقال (ع) أيضاً البصل يذهب بالنصب ويشد العصب ويزيد في الخطا ويزيد في الماء ويذهب في الحمى (٣) .

هذا قول الامام الصادق (ع) منذ القرن الثاني للهجرة وقبل اكتشاف منافعه في الطب بل يوم كان ولم ينظر اليه بعين الاعتبار ، اما اليوم وقد اخذت التجارب تحوم حول هذه النباتات الطبيعية لتدرك ما اودع فيها من الاسرار والمنافع ، فقد تمكن الدكتور الافرنسي (٤) (لاكوفسكي) بعد الاختبارات العديدة من تقرير فوائد البصل التي مثل استخراج مضل خاص منه لمكافحة داء السرطان ، ذلك الداء الذي ما زال سرّاً من الاسرار ، والذي اتعب العلماء كثيراً في اكتشاف ميكروبه .

قال الدكتور (لاكوفسكي) : مازلنا نواصل التجارب ، ونأمل أن يصبح البصل الذي في المستقبل من اهم العلاجات الطبيعية لطائفة من الميكروبات . وقال الدكتور (دامر) البصل طعام ودواء في وقت واحد ويستعمله الاطباء لاستدراار البول وامراض الكلى وللاستسقاء ويفضل اكله نياً .

وقال دكتور آخر ان البصل يحتوي على مادة لها قيمتها الطبية في تخفيف الآلام في الانف والحلق ، ومجاري التنفس ، الى غير ذلك .

(١) الفصول المهمة للحر العاملي ١٣٧ (٢) الفصول المهمة ١٣٧

(٣) كشف الاخطار (٤) مجلة الحكمة البيروتية .

هذاما وصل اليه الطب الحديث من منافع البصل والمستقبل كفيل بمعرفة باقي ما ذكره الإمام منها ، فتأمل وانصف في حكمك على معرفته الطبية وانها مستقاة من آبائه واجداده عن الوحي .

٣ — الفجل :

قالت الاطباء في خواص هذا النبات انه مفرز للبول ، ومنبه للمعدة على الطعام ومقوها ، ومنبه لعصارتها ، ومسهل للهضم ، ويعالج به الروماتيسم ، وهو ملطف ومحلل للارياح ﴿ الغازات ﴾ وقد يولدها ، ومطهر للصدر ، ومشهي للطعام ، وشاف للسعال مسلوفا ، ومفتت لحصى الكبد ومخرج للبلغم . وقد قال الامام (ع) قبل اثني عشر قرناً :

كل الفجل فان فيه ثلاث خصال ، ورقه يطرد الرياح ، ولبه يسهل البول ويهضم ، واصوله تقطع البلغم « ١ »

٤ — الجزر :

قالت الأطباء في خواصه : الجزر يحتوي على مقدار من السكر النباتي وهو سريع التمثل ، عسر الهضم في معد الاطفال يفيد عصيره لليرقان ويكون مع العسل مقويا للباه ، وكذلك يفيد في علاج الكبد والامعاء ويوصف للمصابين بضيق الصدر ، ومرض الاعصاب ، ويساعد في نمو اجسام الاطفال ويزيل الرمل ، ويقضي على الديدان اذا اكل غير مطبوخ ويزيد الدم وينشطه في البدن ، الى غير ذلك من الخواص التي أدرکها الطب اليوم ونصحت به الاطباء وقد قال الامام الصادق ﴿ ع ﴾ في حديث روي عنه ﴿ ع ﴾ :

الجزر امان من القولنج ، ومفيد للبواسير ، ومعين على الجماع « ٢ »

(١) الكافي لثقة الاسلام السكيني (٢) الفصول المهمة

اكل الجزر يسخن الكليتين ويقيم الذكر «١»

٥ - البارد بحار :

قالت الاطباء في منافعه وخواصه: البادنجان غذاء ملائم لاكثر الامراض فهو مقو للمعدة ، وملين للصلابات ، ومع اخل مدر للبول ومطبوخه ينفع الطحال والمرة السوداء .

وقال الامام أبو عبد الله « ع » :

كلوا البادنجان ، فانه جيد للمرة السوداء ، ولا يضر الصفراء «٢»

كلوا البادنجان ، فانه يذهب الداء ولا داء له «٣» .

٦ - القرع - (الربا)

قالت الاطباء فيه : الدبا أو القرع وهو اليقطين ايضاً : مبرد ومرطب للدماغ ، ومفتح للسدد ، ومدر للبول وملين للمعدة لا سيما معدة المحرورين ومنفيد للبرقان والحميات الحارة ، ويستعمل كثيراً لنوي الارق الشديد ، واما الذين تعدوا منتصف العمر وانحطت قواهم وعقولهم فعليهم بان يكثرُوا من اكل القرع فان فيه مزايا خاصة لتجدد القوة والانسجة .

وقال الامام جعفر بن محمد « ع » : الدبا يزيد في العقل والدماغ ، وهو

جيد لوجع القولنج «٤» .

اقواله في بعض النفواكه والخضر

يؤكد العلم ان للفواكه والخضروات تأثيراً خاصاً في سير بعض الامراض بل اكثرها لذلك ترى اكثر الاطباء ينصح بالاكثر من اكلها لا سيما المصابين

(١) كشف الاخطار (٢) كشف الاخطار (٣) كشف الاخطار (٤) كشف الاخطار

بالرئة والنفرس واشباههما ومما لا شك فيه أن تأثير الثمار في الجسم البشري كسواها من أنواع الغذاء أعني أن ذلك تابع لتكوينها الكيماوي ونسبة المواد الحمضية والسكرية والأزوتية الموجودة فيها . لذلك ترى أن البعض منها هاضما والبعض الآخر مليئاً وقسماً مدراً ورابعاً مقوياً إلى غير ذلك من الخواص والتأثيرات في الأبدان .

ثم ليعلم أن أهم ما يلحظه علم حفظ الصحة فيها ويأمر به الأطباء مرضاهم في إرشاداتهم الصحية قبل ملاحظة خواصها ومنافعها ، هو تنظيفها وغسلها مما لصق بها من الخارج ، كالغبار ، والتراب ، وما علق بأيدي الفلاحين ، والباقة ، من كل ما يحمل الجراثيم الخارجية ، فانه إذا أكلها الإنسان غير مطهرة بالماء دخلت البدن وهي حاملة لتلك الجراثيم واستوطنت المعدة ، فيحدث عند ذلك ما كان يحاذر منه ، من فتك الميكروب في الجسم وعلى هذا ترى الأطباء لا زالوا ينصحون مرضاهم ومن استشارهم بغسل كل فاكهة قبل أكلها ، ويحذرونهم من أكلها قبل الغسل .

وقد أمر الامام الصادق عليه السلام بذلك قبل أن يدرك الطب ذلك وقبل أن يلتفت إليه أي معالج وطبيب . حيث يقول « ع » :
إن لكل ثمرة سما ، فإذا أتيتم بها فأمسوها الماء ، واغمسوها فيه « ١ »
واليك بعض تلك الفواكه والخضر على سبيل المثال اذ لم يمكن بيان كل ما ورد عنه « ع » في مثل هذا الكتيب الصغير .

١ - العنب

قال الامام « ع » : العنب ﴿ الزبيب الطائفي خ ل ﴾ يشد العصب ، ويذهب النصب ، ويطيب النفس « ٢ »

(١) طب الائمة وكشف الاخطار وغيرها (٢) كشف الاخطار

وقال « ع » : شكنا في من الانبياء الى الله الغم فأمره بأكل العنب
وفي لفظ ان نوحا شكنا الى الله الغم فأوحى الله اليه ان كل العنب (١)
وقال الاطباء ان للعنب فعلا ثلاثياً ، فهو مسهل للمعدة ، ومنق الدم
ومغذ للبدن وعصيره مجدّد للقيوى ومنبه للدورة الدموية ومفيد للتخمرات
المعدية ، ونافع في مداوات الكبد والكليتين ، ويشفي من داء الحميات ، وان
المداوات به تقيّد في الدسبسيا (سوء الهضم) والنقرس وامراض القلب
والصفراء والريح والبواسير ، ويخفف من وطأة السل والسرطان ، وفيه من
الفيتامينات أ - بي - سي .

وتقول علماء الطب الكيماوي انه ينشط عصارة البسبين في المعدة وينفع
الطحال واحتقان النخاع ، وفيه شيء من الأرسنيك (مستحضر من سم
الفأر) به يجلل الوجه والبشرة ، وعلى هذا قد ينفيد المصابين بالزهري
« السفلس » والسل والسرطان .

فتأمل كلمات الامام (ع) على اختصارها ، تراها تشير الى اكثر هذه المنافع
التي ادركتها الاطباء فان شد العصب وذهاب النصب وطيب النفس نتاج اكثرها .

٢ - التفاح :

قال الامام (ع) : كل التفاح فانه يطفي الحرارة ، ويبرد الجوف ،
ويذهب الحمى (٢)

وقال « ع » : لو علم الناس ما في التفاح ما داووا مرضاهم إلا به ،
الا انه أسرع شيء منفعة للفؤاد خاصة ، فانه يفرجه « ٣ »

وقال ﴿ع﴾ : اطعموا محموميكم التفاح ، فما شيء انفع من التفاح «١»
 هذا ما ذكره الامام (ع) عنه في كلماته القصار الجامعة لكل ما أطراه الاطباء
 قال الاطباء فيه . التفاح مفرح ومقو للقلب والدماغ والكبد أكله وشمّاً
 وهو مفيد للخفقان والربو (ضيق النفس) ومصلح لضعف فم المعدة ومنبه لشهوة
 الطعام ، ومطبوخه مصلح للسعال ، وهو مخفف لأمراض الجلد وجالب للنعاس

٣ - الرمارة :

قال الامام «ع» اطعموا صبيانكم الرمان فانه اسرع لشبابهم «٢»
 وقال (ع) كلوا الرمان بشحمه فانه يدبغ المعدة ، ويزيد في الدهن (٣)
 وقال الاطباء الرمان مصف للدم ، ومولد للخلط الصالح ومنعظ المحرورين
 ومفتح للسدد ، وملين للبطن ، ومدر للبول ، ومقو للكبد ومفيد لليرقان
 والطحال ، وخفقان القلب ، والسعال الحاد ، وهو مصف للصوت ، ومحسن
 لرونق الوجه ، ويروي به البدن ، وينفع من الديدان .

أنظر الى كلمة (اسرع لشبابهم) تجد جل هذه الخواص التي ذكرت
 الاطباء موجودة فيها إذ لا يسرع شبابهم الا إذا صفي الدم وتولد الخلط
 الصالح وقوي الكبد وازداد رونق الوجه وحصل رواء البدن ، ثم انظر أيضاً
 الى قوله (ع) يدبغ المعدة ، فان المعدة اذا دبغت قويت على الهضم ، والغذاء
 اذا هضم جيداً اولد الدم الصالح واذا صلح الدم صلح البدن واذا صلح البدن
 زالت عنه كل ما ذكره الاطباء من الامراض فيا لها من كلمة جامعة لا
 يفهمها أهل ذلك العصر ويدرك مغازيها العلم الحديث .

٤ السفرجل :

قال فيه الامام الصادق « ع » السفرجل يحسن الوجه ، ويجم الفؤاد « ١ »
وقال « ع » من أكل سفرجلة على الريق طاب مأواه وحسن ولده « ٢ »
قال « ع » أكل السفرجل قوة للقلب ، وذكاء للفؤاد « ٣ »
هكذا وصفه الامام « ع » وهو لعمرى لا يعدوا أقوال الاطباء بعد
التجارب والتحقيق العلمي والعمل :

قال الاطباء السفرجل يحسن الوجه ، وهو مفرح ومقو للقلب والدماغ
والمعدة ، ومسر للروح الحيوانية والنفسانية ومنعش لكثير من الاعضاء
كالكلية والمثانة لذلك يدر البول ويلين المعدة ويخفف من الآمها .

٥ - التين :

قال ابو عبد الله « ع » ان التين يذهب بالبخر ويشد العظم ، وينبت
الشعر ويذهب بالداء ولا يحتاج الى دواء « ٤ »

ذكر الامام « ع » أكثر خواص هذه الفاكهة على مقدار ادراك
سائليه ولكن العلم والتجارب أثبتتها وادركت غيرها

قال الاطباء ان التين هو الثمر المحتوي على العناصر المغذية والمادة السكرية
التي تنفيد الجسم فأندة جلى ، فهو يحسن الهضم وينظم الافراز ويقوي الجسم
وينضر الوجه وينشط العضلات ، وإذا أخذ ليلاً نظم حركات الامعاء واكسب
الجسم صحة ونشاطاً ، وبالجملة فهو لذة وغذاء وصحة وقيل إنه يفيد في علاج
الكبد ، وفساد الدم ، ويوصف لداء السل والسرطان .

٦ - التمر :

قال الامام جعفر بن محمد (ع) ، وقد وضع بين يديه طبق فيه تمر : ما هذا ؟ فقل له : البرني فقال : ان فيه شفاء « ١ »

وقال (ع) : ان فيه شفاء من السم ، وانه لا داء فيه ولا غائلة ، وان من أكل سبع تمرات عجوة عند منامه قتلت الديدان في بطنه « ٢ »

أراد الامام (ع) ان يحث الناس على اكله بقوله فيه شفاء ، ويقول لا داء فيه ولا غائلة ، دون ان ينصل منافع وخواصه لما فيه من كثرة الفوائد التي لا يستغني عنها ، ولكن العلم أظهر خواصه وصرح بها بعده إذ

قال الاطباء : ان في التمر فوائد طبية كثيرة فهو يسخن البدن ويخصبه ويولد دماً غليظاً ، وان تقع في الحليب نفع من ضعف الباه ومغليه ، يفيد في الآفات الالتهابية ، والسهال اليابس ، وللآلتهابات الرئوية وتهيجات الطرق البولية ، اما البسر فهو نافع في نقت الدم والاسهال واصلاح الالته ، الى غيرها من المنافع ، وقيل انه نافع للسرطان أيضاً ذلك لما يحتوي عليه من مادة (الماغنيزيوم) التي لها العلاقة الوثيقة مع السرطان ، ولقد ثبت لدى المتبعين ان اهالي الاراضي التي تزرع التمر بكثرة تكون قليلة الاصابة بهذا المرض ، وسوف يظهر مستقبل الطب أكثر من هذه الخواص لهذا التمر النافع الطيب حتى يعلم مغزى كلمة الامام (ع) في قوله فيه : « فيه شفاء ولا داء فيه » التي تشير الى كثرة فوائده وخواصه ، فيا لها من كلمة جامعة .

(١) الكافي

(٢) الكافي لثقة الاسلام للسكيني .

٧ - الخس :

قال ابو عبد الله (ع) : عليكم بالخس فانه يصفي الدم ﴿ ١ ﴾
وقال الاطباء : ان الخس لغني بانواع الفيتامينات ، وفيه كمية كبيرة من
الاملاح المعدنية ، بشرط ان يؤكل منه ما كان عرضه على الشمس أكثر ،
لا ما اختبأ داخله .

وقال الكيماوي (نيومان) : الخس بوفرة غناه بالحديد ، يزيد كريات
الدم الحمراء فيزيد الاحمرار في خدود آكله وشفاههم ، ويهدئ الاعصاب
ويجلب النعاس ويولي العينين بريقاً ويزيد في لون الشعر وكله من تنقية الدم .
فتأمل في كلمته الجامعة سلام الله عليه .

٨ - الهندباء :

عن ابي عبد الله (ع) : نعم البقالة الهندباء ﴿ ٢ ﴾
وعنه أيضاً (ع) : عليك بالهندباء فانه يزيد في الماء ويحسن الولد (٣)
وعنه أيضاً (ع) : من بات وفي جوفه سبع طاقات من الهندباء أمن من
القولنج ليلته (٤)

وقال الاطباء : ان الهندباء تفيد في ضعف الاعصاب ، وضعف البصر
وفساد الدم ، وانها ترد قوى الاجسام بعد الضعف والهزال ، وتنشط القلب
والكبد والكليتين ، وتنفع الرحم في تعديل مزاجه وتنقيته ، وتقضي على الحيات
يا لله ما ابلغ كلمة الامام (ع) وما اجمعها لجل تلك الخواص التي عرفها
الاطباء وذكرتها بعد تلك المدة غير القصيرة . تأمل تجد أن في كلمة - يزيد
في الماء ويحسن الولد - خاصيتين وفائدتين لم تحصل الا بعد تعديل مزاج

(١) رواه ثقة الاسلام الكليني في الكافي . ٢ - ٣ - ٤ : في البحار ج ١٤

الرحم وتنقيته ، وبعد أن يقوي القلب والعصب وبعد أن تعود قوى الاجسام بعد الضعف والهزال فكأنه (ع) كان قد ذكر جميع تلك الآثار بذكر نتائجها من الزيادة في الماء وتحسين الولد .

الى هنا نكتفي بهذا النزر القليل مما ورد عن الامام ابي عبد الله عليه السلام من الخواص والمنافع التي ذكرها للفواكه والخضر كنموذج لبيان وفور علمه وجزيل معرفته بهذا العلم الجليل . اذ لو أردنا سرد جميع ما عثرنا عليه فضلاً عما لم نعر عليه في الكتب والمجاميع لضاق بنا هذا المختصر . على أن الباحث مهما راجع كتاب الاطعمة والاشربة من فقه الامامية ، وامعن النظر فيه ، وفيما فيه من الآداب الجمه الواردة في الاكل والشرب ، قبلها وحينها وبعدها ، وما جاء من البحث في وقتها ، وبيان اقسام الماء كولات والمشروبات ومضارها وفوائدها ، والتفصيل الوارد في اللحوم والحبوب والفواكه والالبان والادهان وغيرها ، ليجد هناك علماً جماً ، واجاثاً ضافية قيمة في الطب مما يجعلك مدعناً خاضعاً بان الامام الصادق عليه السلام ، في مقدم المتخصصين بعلم الابدان ، قبل علم الشرايع والاديان ، ويختب (١) الى انه صلوات الله عليه هو الحافل بعبئه الثقيل ، وعنده بحجته وهو ابن بحجته (٢) ويده عقدته وهو ابن عذره (٣) وهو العالم الوحيد بحقائقه ودقائقه وعنده قذاذاته وجذاذاته (٤) . فكم هو المصدر والمورد في العلوم الدينية ، كذلك تنتهي اليه تلك الدروس العالية في علم الابدان .

(١) يطمئن ويخضع . (٢) يقال ذلك للعالم بالامر . والبجدة باطن الامر وحقيقته . (٣) يقال لمن بيده الحل والعقد ، وللعالم بكل جزئيات المسألة . (٤) القذاذات القطع الصغار تتساقط من الذهب والجذاذات قطع الفضة ويراد منه الاحاطة بكل جزئيات الامر ودقائقه

من كلماته الخالدة في الطب :

إن للامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام من الكلمات الطبية الخالدة والآراء القيمة الحكيمة ما لو نظر بها وعمل عليها لصلحت ان تكون اسساً ثابتة عامة تقوم عليها دعائم الطب ، واركان حفظ الصحة في كل عصر ومصر و لكل جيل من الاجيال فلعمرى انها الكلام القصار التي قصرت عن فهم كنه مراميها نفوس الاطباء و خول العلماء اللهم إلا بعد مرور العصور وتعاقب الاجيال وتقدم العقل البشري ؛ وكثرة التجارب العامة الواسعة . واليك فيما يلي بعض ما عثرنا عليه من تلك الكلام الطيب تقدمها كـشاهد عدل على ما نقول :

قال الامام ابو عبد الله (ع) كان طبيب يسمى المعالج فقال موسى ابن عمران (ع) يارب ممن الداء ؟ قال مني قال (ع) : ومن الدواء ؟ قال : مني . قال : فما يصنع الناس بالمعالج ؟ قال : يطيب بذلك انفسهم . فسمي المعالج طبيباً لذلك (١) .

وقال (ع) : اجتنب الدواء ما احتمل بدنك الداء (٢) .

وقال (ع) : من ظهرت صحته على سقمه فعالج نفسه بشيء فمات فانا إلى الله منه برى وفي لفظ ، فقد اعان على نفسه (٣) .

وقال (ع) غسل الاناء ؛ وكسح الفناء مجلبة للرزق (٤) .

(١) البihar ج ١٤ (٢) الفصول المهمة « ٣ » الفصول المهمة وقد ورد هذا المعنى في غير واحد من احاديث اهل البيت والمراد سحق الادواء بالطبيعة مهما تمكنت منه وعدم تعديل المزاج بالعلاج .
(٤) كتاب الاثنى عشرية . والظاهر ان القصة من هذا الحديث هو الحث على النظافة والكسح هو الكسح والنفاء ساحة الدار .

- وقال (ع) : اقلل من شرب الماء فإنه يمد كل داء (١) .
- وقال الامام - ع - : ينبغي للشيخ الكبير ان لا ينام إلا وجوفه ممتلئ من الطعام فإنه اهدأ لنومه و أطيب لنسكته (٢) .
- وقال - ع - لعنوان البصري : إياك وأن تأكل ما لا تشتهي ، فإنه يورث الحماسة والبلة ؛ ولا تأكل إلا عند الجوع ، وإذا أكلت فكل حالاً ، وسم بالله واذكر حديث رسول الله : ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطنه ، فاذا كان ولا بد فثلث لطعامه ، وثلث لشرابه وثلث لنفسه (٣) .
- وقال - ع - : كل داء من التخممة إلا الحمى ، فإنها ترد وروداً (٤) .
- وقال - ع - : إن عامة هذه الارواح (جمع ريح) من المرة الغالبة أو الدم المحترق أو البلغم الغالب ، فليشغل الرجل بمراعاة نفسه ، قبل أن يغلب عليه شيء من هذه الطبايع فيهلكه (٥) .
- وقال - ع - : إن المشي للمريض ينكس (٦) .
- اقول : وفي هذا الحديث الشريف حث وتأکید على الراحة المطلوبة للمريض مطلقاً كما عليه جل اطباء هذا العصر بل كلهم .
- وقال - ع - لو اقتصد الناس في المطعم لاستقامت ابدانهم (٧) .
- وقال - ع - النوم راحة الجسد ، والنطق راحة الروح ، والسكوت راحة العقل (٨) .

وقال - ع - ليس فيما اصلح البدن اسراف ، انما الاسراف فيما اتلف

« ١ » كشف الاخطار . « ٢ » كشف الاخطار « ٣ » البحار
 ١ - ١٦٩ وفي الكنى واللقاب للقمي في ترجمة البصري « ٤ » رواه
 البرقي في المحاسن « ٥ » البحار ج ١٤ ص ٥٤٦ « ٦ » الكافي .
 « ٧ » الفصول المهمة . « ٨ » مجالس الصدوق .

المال وأضر البدن ﴿١﴾

وقال ﴿ع﴾ : الدواء اربعة ، الحجامه والطلاء والقي والحقنة (٢)

وقال ﴿ع﴾ : لا تدخل الحمام إلا وفي جوفك شيء يطني عنك وهيج

المعدة وهو أقوى للبدن ، ولا تدخل وانت ممتلي . من الطعام (٣)

وقال (ع) : الاستلقاء بعد الشبع يسمن البدن ويعريه الطعام ، ويسل الداء (٤)

وقال «ع» وقيل عن الرضا (ع) : لا تقربوا النساء من أول الليل

صيفاً أو شتاء ، وذلك لان المعدة والعروق تكون ممتلية ، وهو غير محمود اذ

يتولد منه القولنج والفالج ، والقوة ، والقرس ، والحصى ، أو تقطير البول

أو الفتق أو ضعف البصر . فان اردت ذلك فليكن في آخر الليل فانه أصبح

للبدن ، وارخى للولد ، واذكى للعقل في الولد ، ولا تجامع امرأة حتى تلاعبها

وتكثر مداعبتها وتغمر نديها ، فانك اذا فعلت ذلك غلبت شهوتها ، واجتمع

ماءها ، لان ماءها يخرج من نديها والشهوة تظهر في وجهها وعينيها ، ثم

اشتبهت منك مثل الذي تشتهيها منها ، ولا تجامع امرأة الا وهي طاهرة ،

فاذا فعلت ذلك فلا تقم قائماً ولا تجلس جالساً . ولكن تميل على يمينك . ثم

انهض للبول اذا فرغت من ساعتك فانك تأمن من الحصى . ثم اغتسل (٥).

وقال (ع) : ان للدم وهيجانه ثلاث علامات : البثرة في الجسد والحكة في

الجلد وديب الدواب (ما يتخيه الانسان كدبيب النمل في بدنه) (٦) .

وقال (ع) : الحمى تخرج في ثلاث ، في العرق ، والبطن ، والقي .

وقال (ع) : خير ما تداويتم به الحجامه والطلبي والحمام والحقنة .

وقال (ع) : اغسلوا ايديكم قبل الطعام وبعده فانه ينفي الفقر ويزيد في

(١) الفصول المهمة (٢) الفصول المهمة (٣) الفصول المهمة (٤) بحار الانوار

(٥) البحار وغيرها (٦) هذا الحديث وما بعده عن البحار ج ١٢

العمر . أقول : بهذا أمر الامام الصادق أصحابه وتابعيه ، وعلى العمل به
حشهم مشوقاً إليهم بقوله (ع) - انه ينفي الفقر ويزيد في العمر - ومعلوم ان
نفي الفقر وإطالة العمر هما من نتائج الصحة الحاصلة من غسل اليدين قبل الطعام
وبعد ، وقد اثبت الطب وحكمت التجارب العلمية والعملية العملية الكثيرة ان عدم
غسلها مما يوجب الأمراض المختلفة التي قد ينتهي بعضها بالموت او الفقر
المحتم ، ذلك لان اليد الملوثة بميكروبات الأمراض بواسطة لمس الاجسام
الخارجية اذا ما لمسنا بها الطعام ولم نغسلها ثم أكلناه ملوثاً انتقل الميكروب
الى الفم ومنه الى المعدة ومن المعدة الى الكبد والقلب ثم سائر انحاء البدن
ومن البديهي ان الميكروب يفتك اين ما وجد مجالا للفتك أو محلاً مستعداً
لقبول نموه وتفريخه وبالاخير الفتك به والاضرار بجميع البدن . فاذا مرض
الانسان بسبب هذا الميكروب المنتقل الى البدن بواسطة اليد الملوثة لا شك
انه يخسر ماله بالمداءات وعمره باستفحال ذلك المرض اما اذا التزم بغسل اليدين
ولم يجعل مجالا لدخول الميكروب الى جسمه اكتسب الصحة ولم يخسر ماله
فينفي عنه الفقر ولا عمره فتطول حياته . وهذا هو المقصود من قول الامام
(ع) انه ينفي الفقر ويزيد في العمر .

وانما شرحت هذه الكلمة دون غيرها ولو على وجه الاجمال فليس لان
غيرها لا تحتاج الى بيان او تفصيل وان احتاج شرح الجميع الى مجلد
ضخم ولكن لأبين لك ان الامام (ع) كان يحفل في القول ويشير في
أكثر كلامه القيم الى أفيد الخواص وانفع ما يمكن ان يدركه السامع يومئذ
وكأنه كان يلاحظ على الدوام حال المستمع وقابلية السامع ، وينظر الى القول
المشهور - كلم الناس على قدر عقولهم - حرصاً على الفائدة ، وطلياً للنفع العام
على ان كلامه (ع) كان بعيد المرمى ، عظيم المغزى ، يدركه كل عقل على

حسب تقدمه وتدرجه ، لذلك ترى في هذا العصر وقد اكتمل العقل ، أخذ يدرك منه ما لم تكن تدركه العقول الماضية ، وهذا وأيم الحق هو الكلام الملمهم ، والعلم السماوي الذي علمهم اياه جدتهم النبي الأمين عن جبرائيل عن الله تعالى وما ابلغ قول من قال .

وتابع اناساً قولهم وحديثهم روى جدنا عن جبرئيل عن الباربي

الصادق (ع) والطب الروحي

كما ان الأجسام تمرض ، فتفقد صحتها ، وتحتاج الى العلاج بما يعدل انحرافها ويعيد اليها صحتها المفقودة ، كذلك الأرواح والنفوس ، فانها تمرض بانحرافها الى الرذائل والصفات الذميمة ، فتحتاج عند ذلك الى العلاج بما يقوم اودها ليرجعها سيرتها الاولى من صحة الاتصاف بالاخلاق الفاضلة والصفاة الحميدة وبعبارة أوضح ان الارواح والنفوس اذا تغلبت عليها الرذائل من الصفات وتسيطر عليها الشهوات الحيوانية والعواطف الدنيئة انحرفت صحتها ، وفقدت رونقها الروحي وميزتها النفسية التي بها امتازت عن الجسمية الكثيفة وعدمت شفافيتها ولطافتها التي كانت عليها حال صحتها يوم كانت سليمة .

ولقد عالج الحكماء والفلاسفة ، تلك الادواء النفسية ، والاسقام الروحية بانواع العلاجات ، منذ العصور الغابرة حتى اليوم ، ووضع علماء النفس واساتذة التربية ، احكم القوانين واتقن النظم والقواعد لاصلاحها فلم يفلحوا اذ لم يجدوا لها علاجاً حاسماً ، ولم يعثروا على دواء ناجع لعلاجها سوى الدين السماوي الذي هبط على الانبياء والرسل ، ليرفع هذه الانسانية من حضوض الرذائل والجهل الى مرتقع الفضائل والعرفان والذي جاء لاسعاد هذا الخلق كيما يعيشوا بسلام وهناء ، ولينبلج في الارض صبح الرشاد ، فتزهو مخضرة

الجوانب رياض النعيم ما دام الناس يعملون بقوانينه ويتبعون سبل تعاليمه وارشاداته . فما من طبيب أدرى بادواء النفوس من باري النفوس ولا حكيم أدرى بأسقام الأرواح كالدين ، ولا عالم اعرف بطرق علاجها وأسباب شفاؤها كالشارع المقدس .

إذاً فإن للدين أثره الفعال في تطبيبهما ، وإن له لمعاجز باهرة في اصلاحهما تفوق معاجز الطب الفنية في مداواة الاجسام .

فما اشبه الدين بالسحر ، لولا ان الدين خير كله ، والسحر شر كله وما أشبهه بمبلغه بنطس الأطباء الذين عرفوا الداء والدواء ، فارجعوا الامرجة المنحرفة الى صحتها واعتدالها .

فلقد جاء الدين الاسلامي الحنيف بالاخلاق الفاضلة ، حفظاً لصحة النفوس البشرية ، وأمر متبعيه عليها وقاية لارواحهم ونفوسهم من ضرورها ، كما ان النبوة الكبرى قد تكفلت بصلاح البشر من ناحيتي الروح والجسد فكانت فيها حياته وسعادته ، وتقدمه وورقيه ، في عالميه الدنيا والآخرة . قال الله تعالى :
(استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم) . وقال تعالى :

من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة وقال عز من قائل
قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور ، وقال سبحانه :
ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين .

هذا وقد بعث النبي الامين صلى الله عليه وآله ، وهو ينادي : انما
بمشت لا تتم مكارم الاخلاق ، فعاش في صفة طيلة حياته الشريفة ، وهو يذير
تعاليمه الحكيمة ، ومكارم الاخلاق الاسلامية الفاضلة ، في نفوس الأمة ،
وينير لها طريق الحياة السعيدة روحاً وجسماً ، حتى رفعه الله تعالى اليه ، فلم
يهمل هذه الناس سدى ، بل خلف فيهم الثقلين ، كتاب الله ، وعترته ، فكان

القرآن المجيد كتاب الله الصامت والعترۃ النبوية كتابه الناطق ، الذي يوضح للناس ما خفى عليهم من تعاليمه الاصلاحية ، ويرشدهم بتوضيحه الى ما لم يدركه سواهم من الكنوز القرآنية الخفية .

أجل ولقد كانوا هم الادلاء على الخير والهدى والمرشدين الى طرق السعادة والحياة الحقيقية ، كما كانوا هم الاطباء للنفوس بكل ما تحتاج من العلاجات الروحية ، والمداواة النفسية .

لذلك ترى كل امام من اولئك العترۃ الطاهرة كان يعالج بعد النبي (ص) ادواء أهل عصره بنوع من العلاج الروحي يوافق عقولهم ويلائم مداركهم كطبيب يواسي مرضاه بكل عطف وحنان ورأفة حتى يوصلهم الى ساحل الصحة والسعادة .

ولما كان عصر الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عصرآ مليئآ بالأهواء المتعاكسة ، والآراء المختلفة ، والاخلاق المتفاوتة ، والمذاهب المتشعبة ، عصرآ تفسخت فيه الاخلاق الاسلاميه ، وتسمت النفوس ، وانحرفت صحة الارواح ، كان الامام (ع) يرى نفسه - بطبيعة الحال وحسب وظيفته السماوية - هو الطبيب المسؤول امام الدين عن صحتها والمتكفل بتطبيبها ومداواتها .

وكيف لا يرى نفسه كذلك ، وهو كتاب الله الناطق ، الذي قال النبي «ص» فيه وفي آياته وفي القرآن : (اني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي ابدآ)

نعم كان ابو عبد الله (ع) يرى نفسه هو المسؤول عن علاج هذه الأمة ومداواة أمراضها الروحية ، التي انتابت نفوسها بطفيان الرذائل على الفضائل ، فكان (ع) يطبها بانواع من أقواله الحكيمة ، ومختلف ارشاداته

القيمة ، وتعاليمه الشافية ، حسب مداركهم وشعورهم شأن الفيلسوف المداري والطبيب المداوي .

واليك نموذج من طبه الروحي ومعالجته النفسية التي اراد بها شفاءها من اسقامها الفتاكه بالفرد والمجتمع ، مكتفين بالقليل عن الكثير ، لعدم اتساع هذا الجزء علا اداء كل ما ورد عنه عليه السلام في هذا الباب . فنقول :

١ — الغضب :

الغضب حالة في النفس تثيرها أمور منتظرة أو غير منتظرة ، فتخرج العقل عن استقامته ، وتصعد الغضوب عن رشده وصوابه ، وتفقد سلطانه على فكره وادراكه فيختل مزاج الذهن ، وتتهيا الاعضاء فيها للفتك والانتقام ذلك لان الدم يثور فيها فيسرع الى القلب ، ثم ينتشر منه في العروق ، ويرتفع الى أعالي الرأس ، فيحمر الوجه ، وتنفخ الودجان ، ثم يحيش في الصدر فيعبس الوجه ، وتتكش الشفتان عن الأسنان ، وهناك تتأهب الاعضاء بسبب هذا الثوران في الدم للفتك والانتقام ، وقد قيل فيه :

ولم ار في الاعداء حين اختبرتهم
عدوا لعقل المرء أعدى من الغضب
وأهم أسبابه الوراثية أو الامراض أما الاسباب المهيئة له فكثيرة منها المزاج العصبي والتسمات الحادثة عن الماء كل الحادة والمشروبات الروحية ، كما ان للمحيط والبيئة والتربية الاثر البالغ في احداث الغضب وشدة وطأته .

قال بعضهم : ان من الاسباب المهيجة للغضب الزهو والعجب والمزاج والهزء والممارات والغدر وشدة الحرص على فضول المال والجاه ، وهي باجمها اخلاق رديئة مذمومة ، ولا خلاص منه مع بقاء هذه الاسباب الا بازالة هذه الاسباب المرضية الى اضدادها .

وان للغضب من العواقب كثيراً من الامراض التي لا يستهان بها كالاصابة بالسل الرئوي ، وسوء الهضم ، والتهاب الاعصاب ، والنزيف الدموي بانواعه وقيل ان الغضوب قد يصاب بحالة شبيهة بداء الكلب ، بحيث اذا عض احداً مثلاً أدى الى موته ، مما يدل على ان في ريق الغضبان سماً زعافاً ، لا يؤثر على صاحبه فحسب ، بل يؤثر أيضاً على من يقع عليه .

فالغضب داء روحي ومرض نفسي خطير يضر بصاحبه أولاً وكثيراً ما يتعداه الى الغير . ويوقع صاحبه في ارتكاب الجرائم من غير واعي أو ادراك وكم عالج الحكماء والفلاسفة والاطباء والعلماء هذا الداء بانواع العلاجات رجاء شفاؤه ، ولم يفلحوا . ولكن الدين الاسلامي الحكيم قد عالج به بأخف العلاجات وانجمها . وصده صدىً بمختلف الواقيات . كما ورد في الحديث النبوي الشريف قوله صلى الله عليه وآله :

إذا وجد احدكم من ذلك (أي الغضب) شيئاً فإن كان قائماً فليجلس أو جالساً فليتم فان لم يزل بذلك فليتوضأ بالماء البارد أو يغتسل فان النار لا يطفئها إلا الماء « ١ » .

وقال الامام الصادق (ع) : الغضب مفتاح كل شر (٢) .

قال « ع » : الغضب ممحقة لقلب الحكيم - ٣ - .

وقال « ع » : من لم يملك غضبه لم يملك عقله - ٤ - .

وقال « ع » : اذا لم تكن حليماً فتحلم . وفي الآخر : كفى بالحلم ناصراً (٥)

وقال « ع » : من ظهر غضبه ظهر كيدته ومن قوى هواه ضعف حزمه (٦)

(١) البحار وكشف الاخطار (٢) الكافي في باب الغضب

(٣) الكافي (٤) الكافي (٥) الكافي (٦) البحار ج ١٧

٢ الكذب :

الكذب انحراف النفس عن صحة الصدق ، والتواء الروح عن اداء واجبها الانساني ، وهو مرض فردي واجتماعي خطير فيحدث في صاحبه من اعراض الرذائل كالغش والنفاق والمداهنة والغدر والغيابة والرياء وخلف الوعد ونقض العهد وغيرها ، مما كان الصدق واقياً له منها ، وحافظاً للنفس من الوقوع فيها على ان الكذب هو نفسه قبيح لا يليق بالانسان معتدل المزاج ، أن يتصف به ، فيكون عضواً فاسداً مفسداً في مجتمعه ، يهلك نفسه ويعدي الآخرين فيمرضوا بمرضه .

وقد قال الامام الصادق « ع » فيه : لاداء ادوى من الكذب « ١ »
من كثر كذبه ذهب بهاؤه ﴿ ٢ ﴾ من صدق لسانه زكا عمله ﴿ ٣ ﴾
ان الله خلق للشرا افعالاً ومفاتيح تلك الافعال الشراب والكذب شر من الشراب (٤) .

إياك وصحبة الكذاب ، فان الكذاب يريد أن ينفعك فيضرك ، ويقرب لك البعيد ، ويبعد لك القريب « ٥ »

٣ — الحسد :

الحسد كراهة نعمة الغير وحب زوالها ، وان الحاسد لم يزل يتطلع الى نعم الله على عباده ، فلا يهنأ له حال ، وما الطف ما وصف الحساد ابو الحسن التهامي بقوله :

أني لارحم حاسدي لشراً ما ضمت صدورهم من الاوغار

(١) الخلية ج ٧ ص ١٩٦ (٢) الوسائل (٣) الكافي

(٤) جامع السعادات (٥) كتاب العشرة

نظروا صنيع الله بي فميونهم في جنة وقلوبهم في نار وهو داء في النفس اشد من داء البخل ، لان البخل يظن بماله على الغير اما الحسود فانه يظن بمال الله ونعمه على عباده ، ويتألم من وصوله الى غيره فهو العدو بلا سبب وطالب لزوال النعمة عن غيره وان لم تصله ولقد قال رسول الله - ص - : إن لنعم الله اعداءً . قيل له ومن هم يا رسول الله ؟ قال (ص) : الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله .

وهذا الداء النفساني لم يحدث إلا عن خبث في الروح ، وانطواء النفس على الشر ؛ فإذا ما تمكن من امره أفسد اخلاقه ، وساقه الى القبايح والجرائم وواقع صاحبه في اشد الآلام النفسية ، والاسقام البدنية ، كما قيل :
افسدت نفسك بالحسد وهدمت اركان الجسد

واذا حصل في امة وقوعها في الشقاق والنفاق ثم الدمار ، واذا استولى على احد ارجع عذابه على صاحبه ، لان الحسود دائم العذاب ، مستمر الالم . ولذا .

قال الامام الصادق (ع) : لا يطمع الحسود في راحة القلب (١) .
وقال (ع) : ليس لحسود غنى (٢) .
وقال (ع) : الحسود ذو نفس دائم ، وقلب هائم ، وحزن لازم ، وانه لكثير الحسرات متضاعف السيئات ، دائم الغم وان كان صحيح البدن (٣)
وقال (ع) : ان الحسد يأكل الايمان ، كما تأكل النار الحطب (٤) .

(١) الخصال باب العشرة .

(٢) الحادي عشر . (٣) كشف الاخطار .

(٤) الكافي في باب الحسد .

٤ - الكبر :

الكبر في الانسان حال تمر النفس تدعو الى مجاوزة الحد في اعظامها واحتقار الغير ، وبعبارة اوضح ، هو استعظام النفس ورؤية قدرها فوق قدر الغير .

وهو داء عضال في النفوس الواطئة يحدث من ضيق دائرة نظر المتكبر الى نفسه ، عند ما يرى فيها فضيلة ليست عند غيره ، دون ان ينظر إلى نقائصها وكمالات الغير .

وان لهذا الداء من العوارض المرضية النفسية ، ما يوقع صاحبه في كثير من الرذائل المستقبحة ، كاعتزازه بالظلم ، وعدم احتفائه بحقوق الغير ، والحقد ، والحسد ، وعدم الانقياد للحق ، وعدم قبول النصيحة واعراضه عن الارشاد ، وغير ذلك ، مما يلجى تكبر المتكبر الى ارتكابها والابتعاد عن مكارم الاخلاق ، والى تعريفه أشار الامام (ع) بقوله « ص » : مامن أحد يتيه الا من ذلة يجدها في نفسه (١)

وقال (ع) : لا يطمع ذو كبر في الثناء الحسن (٢)

وقال (ع) : لا جهل أضر من العجب (٣)

وقال (ع) : رأس الحزم التواضع (٤)

وقال (ع) : ثلاثة مكسبة البغضاء - العجب والتفاق والظلم (٥)

٥ - خلف الوعد :

خلف الوعد حالة تتصف بها النفس الخسيسة ، وتستسيغها الروح الواطئة

(١) الكافي باب الكبر . (٢) الكافي باب العشرة .

(٣) تحف العقول . « ٤ » البحار ج ١٧ . « ٥ » تحف العقول .

وهو داء نفسي اذا ما ابتلى به المرء حرم من ثقة الناس به ، وجر الى نفسه في مجتمعه ومحيطه الويل وفقد في اصحابه واخوانه التعارف والمحبة ، هذا ضرره في صاحبه ، اما اذا ما فشا - خلف الوعد - في المجتمع كان داء اجتماعياً خطيراً يقف سداً دون سعادة ذلك المجتمع ، وانتظام معاملاته وحصول التعاون والثقة بين افراده .

ومن المعلوم ان مثل هذا الداء العضال لتعلقه بالنفوس الواطئة لم يجد لشفاؤه عقار الطيب محالاً ولا ذكاء الفيلسوف سبيلاً اذا لم يردعها وازع ديني أو واعظ داخلي يقيم إود تلك النفس الخسيسة ويرفعها إلى مستوى الانسانية الفاضلة لذلك رى الامام الصادق (ع) جاء لعلاج امثال تلك النفوس من هذا الطريق المستقيم فقال :

من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليف بالوعد (١) وقال (ع) : ثلاثة من كن فيه فهو منافق وان صام وان صلى ، من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان (٢) إلى غير ذلك كثير .

٦- الحرص :

الحرص شدة الكدح والاسراف في الطلب ، وفوقه الشره ، وكلاهما داء يذتاب الروح والنفس ، بسبب غلبة القوة البهيمية على العقل ، واندحار امامها مغلوباً ، واما الحريص المصاب بهذا الداء إلا فقير ، كلما ازداد حرصه ازداد فقره ، لان الفقر هو الحاجة ، والحريص والشره ما زالا محتاجين ، لانهما لم يقنعا بكل ما اعطيا ، ولم تفتأ نفسيهما تطلب الزيادة على افي ايديهما هما فقيران على الدوام . وقد قيل : الغنى هو الغنى النفس وقيل القناعة كنز لا يفنى .

وعلى هذا قال الامام ابو عبد الله (ع) اغنى غني من لم يكن للحرص أسيراً (١)
وقال ﴿ع﴾ : من قنع بما رزقه الله فهو اغنى الناس (٢)
وقال ﴿ع﴾ : الحرص مفتاح التعب ومطية النصب وداع إلى التقصم
في الذنوب ، والشرة جامع للعيوب (٣) .
وقال ﴿ع﴾ : حرم الحريص خصلتين ولزمته خصلتان : حرم القناعة
فأفقد الراحة وحرم الرضا فافقد اليقين (٤) .

٧ — المراء والجزل :

المراء والجذل داءان مذمومان مهلكان وشهوتان باطنيتان يعتريان النفس
مفادهما الاعتراض على الغير باظهار الخلل في قوله أو فعله من باب الطعن
والاستحقار لذلك الغير ، طلباً للتفوق عليه ، بابرار الكياسة والمعرفة .
وهما داءان خطيران ، أقل ما يحدث في النفس منهما ، هو حصول
التباغض والعداء والتفرة بين المتحابين ، وذلك مما يؤدي إلى مالا تحمد عقباه
ولقد عالجها الامام الصادق ﴿ع﴾ بارشاداته القيمة ونصائح الدينية
إذ قال (ع) : المؤمن يدارى ولا يمارى (٥)
وقال (ع) : الجهل في ثلاث : شدة المراء ، والكبر ، والجهل بالله (٦)
ومن حديث عنه (ع) سبعة يفسدون اعمالهم ، سابعهم الذي لا يزال
يجادل اخاه نخاصاً له (٧) .

-
- « ١ » الكافي باب حب الدنيا . « ٢ » الكافي في القناعة .
« ٣ » الفصول المهمة . « ٤ » خصال الصدوق باب الاثنين .
« ٥ » البحار ج ١٧ . « ٦ » البحار ج ١ ص ٤٣ . « ٧ » خصال
الصدوق باب السبعة .

إلى هنا تنهي البحث في هذا الموضوع الواسع الذي لو اردنا ذكر كل ما ورد عن الامام عليه السلام فيه لضاعت به هذه الرسالة المختصرة التي اردنا الاختصار فيها والايجاز ، والتي لم يكن قصدنا بها إلا ان تقدم للقاريء الكريم اضافة من تلك الرياض النضرة الزاهرة التي تزهر بتعاليم ذلك الامام العالم ، والمرشد الحكيم ، والمقتدى الناصح امامنا ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه وعلى آباءه الطاهرين افضل التحية والسلام مرجئين التفصيل إلى الكتب المفصلة ، ومن طلبها اهتدى والله ولي التوفيق .

والآن وبعد ان بينا لك شيئاً من طب الامام الصادق « ع » وهو بلا زيب غيظ من فيض وقطرة من بحر علومه ومعارفه ارتأينا ان نذكر لك ترجمة أشهر الأطباء في ذلك العصر - أي عصر الامام « ع » - لما كان لهم من الاثر في انتشار الطب يومذاك - وبالطبع انا سنجمل تراجمهم سيراً على الطريق التي سلكناها في رسالتنا هذه .

ارتباط في عصر الامام (ع)

ليس القصد من تخصيص هذا العصر بالبحث والعناية لكونه عصر انقراض دولة وتأسيس اخرى فحسب ، ولا لأنه عصر ملي بالحوادث التاريخية والوقائع الحربية والتغيرات السياسية الزمنية ، بل لأنه عصر النهضة العلمية في الجزيرة العربية ، وربوع الرافدين ، وابتداء عهد الحضارة الاسلامية والمعارف والعلوم العربية ، من طب وفلسفة وأدب ، وغير ذلك من الفنون التي أخذت منها أرقى ما وصل اليه الأُولون من الأمم المتقدمة ، ثم قدمته بعد التنقيح العلمي والعمل ، وبعد الصقل العقلي ، لقمة سائغة مربية ، إلى

الاجيال المتأخرة ، بقوالها العربية الجذابة ، وبيانها الفصيح الخالي من شوائب النقص والتعسف ، المشتمل على تلك الآراء الجبارة ، المطابقة للعقل والوجدان والدين والفطرة ، فقد صادفت بذرة العلوم يومذاك من مفكري العرب وفلاسفة الاسلام ، أطيب ارض صالحة اثمرت للاجيال المتعاقبة اشهى الثمر وامراه .

فهو - والحق يقال - كان كحلقة وصل بين الثقافتين القديمة والحديثة وواسطة العقد بين العقلية البشرية لدى الأمم السانفة وهذا العصر الحديث. إذاً فلا غرو إذا ما خصص هذا العصر بالبحث ، واعطي من الأهمية والعناية ما هو جدير بهما ، لاسيما وقد بذر الامام ابو عبد الله عليه السلام في نفوس اصحابه وتلاميذه ، والوافدين عليه من العلماء والحكماء والمفكرين تلك البذرة الطيبة ، التي اثمرت فيما بعد من الآراء السامية والحكم القيمة ، ما لم يدرك مغزاها ، ولم يصل إلى معرفتها إلا جهاذة هذا العصر الحديث بعد تقدم الطب ، واستمرار التجارب والبحث العاميين العاملين طيلة قرون وقرون . وإليك تراجم هؤلاء الاطباء الذين يرجع اليهم كثير من أسباب نشر الطب ترجمة ونقلًا وتدريساً .

١ جبرهيس بن جبرئيل : (١)

هو جورجيس بن جبرئيل الجنديسابوري (٢) كان في صدر الدولة العباسية وكانت له خبرة كاملة واطلاع تام بصناعة الطب ، واطلاع وافر على المداواة وانواع العلاج . وكان فاضلاً ، رئيساً لمدرسة جنديسابور

« ١ » عيون الانباء والفقطي . « ٢ » وفي تاريخ الحكماء جورجيس

ابن بختيشوع .

استدعاه المنصور العباسي لمداواته من علته التي عجز اطباء بغداد عن علاجها - وهي فساد معدنه كما تقدم - . ولما ورد بغداد ومثل بين يديه ، اعجب به ، لحلاوة منطقه ، ورزاقته عقله . ولما ذكر له العلة طمنه ، ثم عالجها حتى برى بسرعة .

بقي جرجيس عند الخليفة مدة ، ثم أراد الرجوع إلى بلده فلم يأذن له الخليفة ، وطلب اليه البقاء في بغداد ، بعد أن أغدق عليه الأموال والعطايا ، فاضطر للبقاء في بغداد يعالج المرضى ، وفي هذه المدة التي كان في العاصمة أخذ ينقل للمنصور كتباً كثيرة في الطب إلى اللغة العربية ، فعظم مقامه عند الخليفة وعند الناس .

ثم مرض سنة ١٥٢ هـ وطلب من الخليفة الرجوع إلى أهله ، ليرى عياله واطفاله ، وليدفن في وطنه إذا مات ، فأذن له بعد أن خلف تلميذه - عيسى بن شهلأفا - مكانه . فأرسل المنصور معه خادماً خاصاً ، وأمره أن جرجيس إذا مات في الطريق حمله إلى أهله ليدفن عندهم كما أراد ، لكنه وصل إلى بلاده حياً وبقي تلميذه بخدمة الخليفة كطبيب خاص للبلاط .

٢ - عيسى بن شهلأفا (١)

عيسى بن شهلأفا الجند يسابوري تلميذ جورجيس جاء مع استاذة إلى بغداد لعلاج المنصور ، ثم بقي بعده طبيباً للخليفة بإشارة من استاذة كما مر ، ولكن هذا بدأ ييسط يده بالاذية ، خاصة على الأساقفة والبطارقة ويطالبهم بالرشى وأخذ الأموال - وكانت فيه شرارة وطمع . ولما خرج المنصور في بعض سفراته ، ووصل إلى قريب نصيبين .

كتب عيسى هذا الى مطران نصيبين يهدده ويتوعده إن منع عنه ما التمسه منه ، وكان قد التمس أن ينفذ له من آلات البيعة اشياء جليله ثمينة ، وكتب في كتابه ، أليس تعلم أن امر الملك بيدي ، إن اردت أمرضته ، وإن اردت شفيته ، فلما وقف المطران على الكتاب ، احتال في التوصل الى الربيع وزير المنصور ، وشرح له الحال ، وأقرأه الكتاب ، فأوصله الربيع الى الخليفة وأوقفه على حقيقة الأمر ، فأمر المنصور بأخذ جميع ما يملك عيسى وتأديبه ، ثم نفىه أقبح نفي . وهذا هو ثمرة الشر وعاقبة صاحبه .

٣ - بن البطريق (١) :

وسماه بعضهم البطريق تحفيفاً ، هذا الطبيب كان في أيام المنصور ، وقد أمره المنصور بنقل اشياء كثيرة من الكتب القديمة فنقلها له ، وكان نقله جيداً ، إلا ان نقله كان دون نقل الطبيب حنين الذي جاء بعده والذي كان نقله بعد هذا هو المعول عليه لدى الاطباء والحكماء وستجد ترجمته في كتابنا - معجم ادباء الاطباء - وغيره من كتب التراجم .

٤ - فرات بن شحات (٢) :

طبيب يهودي فاضل كامل في وقته متقدم العهد من تلاميذ الطبيب الشير (تياذوق) طبيب الحجاج بن يوسف الثقفي ، وقد كان استاذه يرفعه على سائر تلاميذه . خدم في حدائته الحجاج أيضاً . ولما كبر وشاخ صعب الامر - عيسى بن موسى - العباسي . الولي العهد أيام المنصور . وكان عيسى هذا يشاوره في كل الامور . ويعجبه عقله وصواب رأيه فيما كان

ينذره به أيام خلافة المنصور . فكان عيسى يتذكره بعد وفاته كل ما وقع له شي من الامور التي كان ينذره بوقوعها . ويقول : سقى عهذك أبا فرات كما أنك كنت شاهداً يومنا هذا .

٥ — موسى بن اسرائيل الكوفي ١

هذا الرجل طيب من أهل الكوفة ولد سنة ١٢٩ وتوفي سنة ٢٢٢ هـ خدم في اواخر ايامه أبا اسحق ابراهيم بن المهدي . واختص بخدمته وتقدم عنده . وله ذكر مشهور بين الاطباء . وكان قليل العلم بالطب اذا قيس بمن كان في وقته من مشاهير مشايخ المتطببين . إلا انه كان املاً لمجلسه منهم لخصال اجتمعت فيه . كفصاحة الالفة ، مع علم بالنجوم ومعرفة بايام الناس ورواية للشعار .

وكان ابو اسحق ابراهيم يحتمله لهذه الخلال ، ولانه طيب العشرة جداً يدخل في كل ما يدخل فيه منادمو الملوكة .

وكان ابن اسرائيل هذا في حديثه بخدمة الامير عيسى بن موسى العباسي وكان قد خدم معه المتطبب اليهودي فرات بن شحناثا ، وهو يروي ، عنه اي عن فرات حكايات كثيرة من مشاورات عيسى له وارشاداته بالآراء الصائبة .

قال الطبيب موسى (٢) : لما عقد المنصور لعيسى بن موسى على خاربة (محمد بن عبد الله بن الحسن العلوي) وسار باللواء من داره ، قال لفرات : ماتقول في هذا اللواء ؟ قال المتطبب : أقول انه لواء الشحناء بينك وبين اهلك الى يوم القيامة ، الا اني ارى لك نقل اهلك من الكوفة الى أي البلدان أحببت

فان الكوفة بلد أهلها شيعة من تحارب ، فان قلت لم يكن لمن تخلف بها من أهلك بقيا ، وان قلت واصبت من تتوجه اليه ، زاد ذلك في اضغانهم عليك فان سلمت منهم في حياتك ، لم يسلم منهم عقبك بعد وفاتك ، فقال عيسى : ويحك ان أمير المؤمنين غير مفارق الكوفة فلم انقل أهلي منها ، وهم بعد في داره ؟ فقال ان الفصيل في مخرجك فان كانت الحرب لك فاخليفة مقيم بالكوفة وان كانت عليك لم تكن الكوفة له بدار وسيهرب منها ويخلف حرمه فضلا عن حرمك .

قال موسى الطيب : فحاول عيسى نقل عياله من الكوفة فلم يسوغ المنصور له ذلك ولما فتح الله على عيسى ورجع الى الكوفة وقتل ابراهيم بن عبدالله انتقل المنصور الى مدينة دار السلام فقال له متطبيه : بادر بالانتقال معه الى مدينته التي قد احدها فاستأذن المنصور بذلك فأعلمه انه لا سبيل اليه وانه قد دبر استخلافه على الكوفة فأخبر عيسى فراتا متطبيه بذلك فقال له فرات : ان استخلافه اياك على الكوفة حل لعقدك على العهد لانه لو دبر تمام الأمر لك لولاك خراسان بلد شيعتك فلما ان يجعلك في الكوفة بلد اعدائك واعاؤه وقد قتلت محمد بن عبد الله فوالله ما دبر فيك الا قتلك وقتل عقبك ومن المحال ان يوليكم خراسان بعد الذي ظهر منه فيك فسله توليتك الجزيرتين أو الشام فأخرج الى اي الولايتين ولاك فاوطنها ، فقال له عيسى : أتكره لي ولاية الكوفة وأهلها من شيعة بني هاشم وترغب لي بولاية الجزيرتين أو الشام وأهلها من شيعة بني امية ، فقال له المتطبيب أهل الكوفة وان ستموا انفسهم بالتشيع لبني هاشم فليست وأهلك من بني هاشم الذين يتشيعون لهم ، وانما تشيعهم لبني ابي طالب ، وقد اصبت من دماءهم ما قد اكسب أهلها بغضتكم واحل لهم عند انفسهم الافتياد منك ، وتشيع أهل الشام والجزيرتين ليس

على طريق الديانة ، وإنما ذلك على طريق احسان بني امية لهم ، وإن انت اظهرت لهم مودة متى وليتهم ، واحسنت اليهم كانوا لك شيعة ، ويدلك على ذلك محاربتهم مع عبد الله بن علي على ما قد نال من دماءهم ، لما تألفهم وضمن لهم الاحسان اليهم ، فهم اليك اسلامتك من دماءهم اقبل .

قال موسى الطيب : واستغنى عيسى من ولاية العهد ، وسأل تعويضه عنها ، فاعلمه المنصور ان الكوفة دار الخلافة ، لا يمكن ان تخلو من خليفة او ولي العهد ، ووعد ان يقيم في مدينة السلام سنة ، وفي الكوفة سنة وانه اذا صار الى الكوفة ، صار عيسى الى مدينة السلام وأقام بها .

قال : ولما طلب اهل خراسان عقد البيعة للمهدي ، قال عيسى لمتطبيه يافرات قد دعيت الى تقديم محمد بن أمير المؤمنين على نفسي . فقال له فتوقع ما اري ، ان تسمع وتطيع اليوم وبعد اليوم ، قال عيسى وما بعد اليوم ؟ قال : اذا دعاك محمد الى خلع نفسك ، وتسليم الخلافة الى بعض ولده ان تسارع ، فليس عندك منعة ، ولا يمكنك مخالفة القوم في شيء يريدونه منك قال موسى فمات المتطبيب فرات في خلافة المنصور ، ولما دعى المهدي عيسى الى خلع نفسه من ولاية العهد ، وتسليم الامر الى الهادي ، قال قاتلك الله يافرات ، ما كان أجود رأيك واعلمك بما تتقومه كأنت كنت شاهد يومنا هذا .

قال موسى : ولما رأيت ما فعل ابو السرايا بمنازل العباسيين في الكوفة قلت مثلما قال عيسى في فرات :

٦ — خصيب المنطبيب (١) :

كان خصيب هذا طبيباً نصرانياً من اهل البصرة وكان مقامه بها ذكره

ابن ابي اصيبعة في عداد الأطباء الذين كانوا في ابتداء ظهور بني العباس وكان فاضلاً في صناعة الطب ، جيد المعالجة .

حدث محمد بن سلام الجمحي قال : مرض الحكم بن محمد بن قنبر المازني الشاعر بالبصرة ، فاتوه بخصيب ليعالجه فقال فيه :

ولقد قلت لأهلي اذ اتوني بخصيب

ليس والله خصيب الذي بي بلسيب

انما يعرف داني من به مثل الذي بي

وحدث ايضاً محمد بن سلام فقال كان خصيب الطبيب هذا نصرانياً نبيلاً ،

فسقى محمد بن ابي العباس السفاح شربة دواء وهو على البصرة ، ففرض منها ،

وحمل الى بغداد ، فمات بها ، فاتهم خصيب وحبس حتى مات في الحبس .

٧ - ابن اللجاج (١)

قال القفطي : طبيب مذکور كان في زمن المنصور من بني العباس و لما

حج المنصور حجته التي مات بها كان اللجاج المتطبب هذا في صحبته .

وقال ابن ابي اصيبعة : قال يوسف بن ابراهيم ، حدثني اسماعيل ابن ابي

سهل بن نوبخت ، ان أباه أبا سهل حدثه : ان المنصور لما حج حجته التي

توفي فيها ، رافق ابن اللجاج متطبب المنصور ، فكان متى نام المنصور تنادما

و ذات يوم سأل ابن اللجاج ، وقد عمل فيه التبيذ ، ابا سهل عما بقي من

عمر المنصور (حسب النجوم طبعاً) . فقال اسماعيل : فعظم ذلك السؤال على

والدي ، وقطع التبيذ وجعل على نفسه ان لا ينادمه ، وهجره ثلاثة ايام ، ثم

اصطلحا بعد ذلك فاما جلسا على نبيذهما ، قال ابن اللجاج لابن سهل : سألتك

عن علمك ببعض الامور ، فبخلت به وهجرتني ، ولست اخل عليك بعلمي ،

فأسمعه ، ثم قال : ان المنصور رجل محرور ، تزداد يبوسته في بدنه كل ما
أسن وقد حلق رأسه بالحيرة ، وجعل مكان الشعر الذي حلقه غالية ، وهو
في هذا الحجاز يداوم الغالية ، وما يقبل قولي في تركها ، ولا أحسب انه
يلغ (فيد) حتى يحدث في دماغه من اليبس ما لا يكون عندي ولا عند أحد
من المتطببين غيري حيلة في ترطيبه ، فليس يبلغ (فيد) (إن بلغها) إلا
مريضاً ، ولا يبلغ مكة (إن بلغها) وبه حياة .

قال اسماعيل قال لي والدي : فوالله ما بلغ المنصور (فيد) إلا وهو عليل
وما وافى مكة إلا وهو ميت ، فدفن بئر ميمون مـ
(انتهى الكتاب) —

فهرست مواضيع الكتاب

الصفحة	الصفحة
٢٦	٢٠
٢٨	٣
٣١	٤
٣٥	٥
٤٢	١١
٤٢	٢٠
٤٣	٢٤
٤٣	٢٥

الاهداء

المقدمة

تاريخ الطب ومبدأ ظهوره

الطب عند العرب

طب الامام عليه السلام

مناظرة الامام (ع) (ع)

مع الطبيب الهندي

سؤال التصرافي منه عن

تعداد عظام الانسان

الدورة الدموية

الاهداء

المقدمة

تاريخ الطب ومبدأ ظهوره

الطب عند العرب

طب الامام عليه السلام

مناظرة الامام (ع) (ع)

مع الطبيب الهندي

سؤال التصرافي منه عن

تعداد عظام الانسان

الدورة الدموية

الاهداء

المقدمة

تاريخ الطب ومبدأ ظهوره

الطب عند العرب

طب الامام عليه السلام

مناظرة الامام (ع) (ع)

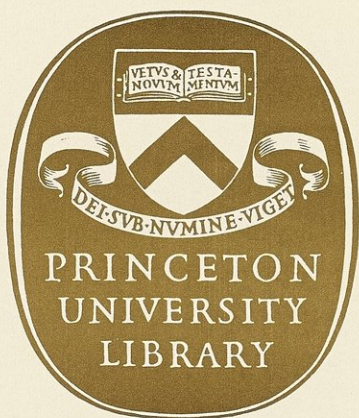
مع الطبيب الهندي

سؤال التصرافي منه عن

تعداد عظام الانسان

الدورة الدموية

٥٨	الزمان	٤٣	وجع البطن وإسهالها
٥٩	السفرجل	٤٤	الاسهال
٥٩	التين	٤٤	قراقر البطن مع الالم
٦٠	التمر	٤٤	الرياح الموجهة
٦١	الخس	٤٤	ضعف البدن
٦١	الهندباء	٤٥	حمى الربع
٦٣	من كلماته الخالدة في الطب	٤٥	المبطون مع الالم
٦٧	الصادق والطب الروحي	٤٥	الوضح والبهق
٧٥	الغضب	٤٥	البلغم الكثير
٧٢	الكذب	٤٦	شدة البول
٧٢	الحسد	٤٦	قلة الولد
٧٤	الكبر	٤٦	ضعف الباه
٧٤	خلف الوعد	٥٠	أقواله (ع) في خواص (
٧٥	الحرص	(بعض النباتات
٧٦	المراء والجدل	٥١	الثوم
٧٧	الاطباء في عصر الامام	٥٣	البصل
٧٨	جرجيس بن جبرئيل	٥٤	الفجل
٧٩	عيسى بن شهلافا	٥٤	الجزر
٨٠	ابن البطريق	٥٥	الباذنجان
٨٠	فراث بن شحناثا	٥٥	القرع (الدبا)
٨١	موسى بن اسرائيل	٥٥	اقواله في بعض الفواكه والخضر
٨٣	خصيب المتطبيب	٥٦	العنب
٨٤	ابن اللججاج	٥٧	التفاح



Princeton University Library



32101 088444581

.10

.K435

1955